

الأسبينية في الفكر الديني اليهودي
دراسة في النشأة والعقائد



د. هدي درويش
مدرس بقسم الأدب والمقارنة
معهد الدراسات الأسبوية - جامعة الزقازيق

الأسينية في الفكر الديني اليهودي وراسة في النشأة والعقائد

د. الهادي زوريش

مدرس بقسم اللسان والقارئة

معهد الدراسات الأسينية - جامعة الزقازيق

القاهرة ٢٠٠٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمِنْ قَوْلِهِمْ أَتُمْنِنُ أَمْ لَكُمْ بِأَسْمَاءٍ كَالَّتِي لَكُمْ
وَمِنْ قَوْلِهِمْ أَتُمْنِنُ أَمْ لَكُمْ بِأَسْمَاءٍ كَالَّتِي لَكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الآسينيون فرقة من الفرق اليهودية أصلاً ومنشأً ، ظهرت في القرنين الأول والثاني قبل الميلاد ؛ وعاصرت فترة ظهور المسيح عليه السلام .

عاش الآسينيون حياة جماعية متحابّة على مبادئ وقيم أخلاقية سامية تقوم على أسس دينية ، يؤمنون بالمشاركة بينهم في الممتلكات ، ويعارضون الملكية الخاصة ؛ ويؤمنون بأن الفرد في خدمة الجميع ، والكل في خدمة الفرد ، عاشوا منعزلين في الصحراء في جماعة متحدة ، يمارسون العبادة التأملية الروحية وابتعدون عن غواية البشر، يكرهون الحروب ، ولا يلجأون إلى العنف ، ويؤثرون العيش في سلام .

ويرى البعض أن الآسينية قد تأثرت تأثراً كاملاً ، بديانات وثقافات وعقائد كانت سائدة قديماً في المنطقة ، من مصرية ، وبابلية ، وزرادشتية ، وغيرها ، لكن البحث في معتقداتها يشير إلى ارتباط هذه الجماعة بالعقيدة اليهودية .

والقضية المحورية التي يتناولها البحث هي مدى ارتباط فكر هذه الجماعة الديني بالعقيدة اليهودية ، وما ارتبط به سلوكهم الديني والاجتماعي من تنظيمات وعلاقته بالفكر اليهودي .

وتكمن أهمية الآسينيين في كونهم جماعة عاشت وانتهت مجهولة في التاريخ ، على الرغم من قيامهم بدور غير مسبوق في كتابة وتدوين الوثائق المهمة والمقدسة ، والتي تعد أعظم اكتشاف أثري في القرن العشرين لأسفار التوراة ، وهي مخطوطات قمران البحر الميت التي ظهرت بطريق الصدفة في منطقة البحر الميت في القرن العشرين ، بعد أن ظلت مطمورة داخل المغارات لمدة تقرب من ألفي عام ، وقد بذل الآسينيون جهداً للمحافظة على تلك المخطوطات من أي تدمير أو تلف يصيبها ، حيث قاموا بإخفائها بطريقة مخصصة حتى لا تبلى مع الزمن ، وبالفعل فقد ظلت مدوناتهم محفوظة مدة عشرين قرناً من الزمان ، ولم تعرف عنهم أية معلومات سوى فقرات كتبها

"يوسيفوس اليهودي" (יוסף פלאוויוס) (١)، و"فيلون السكندري" (פילון האלכסندروני) (٢) .

وقد قام العلماء والمحققون ببحث الأسباب التي دعت الأسينيين لإخفاء هذه المخطوطات . فاستنتج "الأب دوفو" (٣) - الذي قام بتنقيب موقع قمران في الفترة من ١٩٥١م - ١٩٥٨م - أن سكان قمران قاموا بإخفاء مخطوطاتهم في المغائر بسبب تقدم الجيش الروماني الذي استولى على أريحا بقيادة فسباسيانوس عام ٦٨ ب.م . حيث ذكر أنهم لم يخبئوها بل خزنوها في هذه المغارات حفاظًا على كتبهم المقدسة (٤) .

(١) يوسيفوس فلافيوس : مؤرخ يهودي ، (٣٧-١٠١م) شارك في حروب الرومان ، له كتابين مشهورين ، حروب اليهود "מלחמות היהודים" وتاريخ اليهود "קדמוניות" "antiquities" .

(٢) فيلون (٢٠ ق.م - ٤٠م) أكبر ممثل للفكر اليهودي ، من مواليد الاسكندرية كانت دراسته يونانية ، فهو وثيق الصلة بالفلسفة اليونانية ، كان متأثرًا بالثقافة الهيلينية ، الحفنى : عبدالمنعم ، موسوعة فلاسفة ومتصوفة اليهودية ، مكتبة مدبولي ، بدون تاريخ ، ص ١٦٤ .

وكانت روافد المعلومات عن الأسينيين قبل اكتشاف مخطوطات البحر الميت (قمران) أربعة : وصف "يوسيفوس" (٣٠ - ٩٨م) للأسينيين في كتابه "حروب اليهود" وكتاب "تاريخ اليهود" .

وكتابات "فيلون السكندري" (٢٠ ق.م - ٥٢م) في مؤلفين من مؤلفاته هما "الغرض" و"حياة التأمل" ويضاف إليهما "بلينى الكبير" من مؤرخى القرن الأول الميلادى حيث كتب كتاب "التاريخ الطبيعي" ويعد وصفًا طبوغرافيًا للجانب الغربى من البحر الميت .

والكاتب المسيحى "هيوليتس" (١٧٠ - ٢٣٠م) فى مؤلفه : تفنيد كل الهرطقات . دائرة المعارف الكتابية ، دار الثقافة ، القاهرة ، ١٩٩٦م ، حرف أ ، ص ٢٩٦ - ٣٠٠ .

(٣) الأب دوفو هو رولان دوفو مدير مدرسة الآثار الفرنسية ، وهو عالم كبير من علماء الآثار ، وأحد المنقبين لموقع قمران حيث شكل فريقًا يتألف من ثمانية من الباحثين من الولايات المتحدة وبريطانيا وفرنسا وألمانيا وبولندا عام ١٩٥٣م للقيام بمهمة التنقيب . مخطوطات قمران البحر الميت : التوراة ، كتابات ما بين العهدين ، ترجمة موسى ديب الخورى ، دار الطليعة الجديدة ، سوريا - دمشق ، ١٩٩٨م ، المقدمة ٢٩ / ١ .

يرى سكنيك أن عمر هذه المخطوطات يرجع إلى أكثر من ألفى عام (مخطوطات قمران : ٢٥ / ١) وقد تم اكتشافها فى مغارات قمران "מגרות קומران" بالبحر الميت فى منطقة الأردن - وتضم عددًا ضخمًا من اللقائف المكتوب عليها الأسفار الحقيقية للتوراة ، إلى جانب ٤٠ ألف وثيقة مكتوبة باللغات الآرامية والعبرية واليونانية ، وقد عثرت بعثات التنقيب على ٦٠٠ ستمائة مخطوطة لم يصلنا منها سوى ١١ فقط . وقد توزعت هذه الوثائق بين القدس والأردن وبريطانيا وأمريكا وكندا ، ونظرًا لأهمية هذه المخطوطات واحتوائها على الأسفار المقدسة والتعاليم اليهودية ومزامير داود وأسفار إشعيا وسفر أيوب وعدد من الأسفار الخارجية وغيرها فقد قامت إسرائيل بالتحفظ عليها .

(٤) مخطوطان قمران ، المقدمة ٢٦ / ١ .

ويرى العالم "سكنيك" أن هذه المغارات كانت مخازن للكتب التالفة أو المستعملة لدى الآسينيين وذلك لتقديسهم لمكانة هذه الكتب (١) .

بينما يرى د. ظاظا أن عمليات التنقيب التي تمت في الحفائر دلت على أن المغارة التي وجدت فيها المخطوطات ، لا يمكن أن تكون مكتبة أو أرشيفاً ؛ وذلك بسبب ضيقها وظلامها وصعوبة الوصول إليها ، وأن الناسخين إنما أرادوا الاحتفاظ بهذه الكتابات خوفاً عليها من الضياع تحت وطأة التهديد بالقتل والإبادة على أيدي الرومان ، حيث اضطروا إلى الهروب أملين العثور عليها عندما يعودون بعد نهاية الخطر ، لكنهم ذهبوا بلا عودة (٢) .

وتعد مخطوطات قمران التي تم اكتشافها سنة ١٩٤٧م الرافد الأقوى للتعرف على فكر هذه الجماعة حيث إنها تحوى كمّاً هائلاً من المعلومات عن الجماعة وتنظيماتها وطقوسها وعقائدها . وقد اعتمد البحث على النسخة المترجمة إلى العربية من الأصل الفرنسي (٣) .

ويعد كتاب " الدستور " "סדר היחד" (٤) - وهو أحد أقسام الجزء الأول من مخطوطات قمران ويحمل عنوان الكتب الآسينية - مصدراً مهماً وأساسياً اعتمد عليه البحث للتعرف على هذه الجماعة ؛ لما له من أسبقية في كتابته بيد الآسينيين ، وتضمنه الأسس الرئيسة لفكرها وتنظيمها الديني والأخلاقي والاجتماعي ، إلى جانب الأسس

(١) مخطوطات قمران ، ٢٦/١ .

(٢) ظاظا : حسن ، الفكر الديني اليهودي ، دار القلم ، دمشق ، ١٩٩٩م ، ص ٢٣١ .

(٣) اعتمد البحث على النسخة العربية المترجمة عن النسخة الفرنسية التي بعنوان :

Dupont.Sommer,André,Philonenko,Marc,éds,LaBible,Écrits,Intertestamentaires,La Pléiade, Gallimard, Paris, 1987 p, 2064 .

وهي محققة بإشراف أندريه دوبون - سومر ، ومارك فيلوننكو وقام بترجمتها إلى العربية موسى ديب الخوري ، طبعة دار الطليعة الجديدة - سوريا - دمشق - الطبعة الأولى - ١٩٩٨م. ونسخة دار الطليعة مترجمة عن نسخة دار غاليمار الفرنسية ، التي كلفت الباحث أندريه سومر بالإشراف عليها مدة عشرين عاماً ، وبعد وفاته استكمل العمل بعده مارك فيلوننكو ، وكان يعمل معهما فريق مكون من أربعة عشر محققاً من ألمع المحققين المتخصصين في هذا المجال، وقد تم نشر هذه المخطوطات عام ١٩٨٧م . ونشرت ترجمتها العربية عام ١٩٩٨م. والجزء الأول من المخطوطات هو الكتب الآسينية ، ويتضمن مفاهيم أخروية عارضتها اليهودية الحاخامية .

(٤) كتاب دستور الجماعة : كتبه معلم الحق (معلم الجماعة) وهو من أوائل المخطوطات المكتشفة في قمران عام ١٩٤٧م ويرجع إلى بداية تكوين الملة نفسها في نهاية القرن الثاني أو بداية القرن الأول قبل الميلاد، ويعتبر أقدم نص للأخوية ، وتنسب كتابته إلى معلم الحق الذي يغدونه الملهم الأساسي لكتابة الدستور. كما يمثل هذا الكتاب أولى مراحل جماعة قمران من حيث تأسيسها ووجودها .

التي ينبني عليها الانضمام لهذه الجماعة ، والشروط التي تنطبق على عضو الجماعة وكيفية التأكد من استقامته (١) . ويتكون كتاب دستور الجماعة "ספר היחד" من ثلاثة أجزاء :

■ الجزء الأول : يشتمل على المقدمة ووصف حياة الجماعة واحتفالاتهم في الدخول في الميثاق ، ويتحدث عن شروط الدخول في الجماعة كما يتضمن مواعظ وخطبًا موجهة للمريدين خاصة ، كذلك يتحدث عن مفهوم الروحين الذي يعتقدونه (الخير والشر) والصراع الدائر بينهما

■ الجزء الثاني : يحتوى على عدد من البنود الجوهرية التي تشكل الجانب القيمي عند هذه الجماعة .

■ أما الجزء الثالث : فيتناول المبادئ والوصايا الأساسية التي تسير عليها الجماعة، والتحضيرات الروحية للمريد المنتسب إليهم (٢) .

وتكمن القيمة الحقيقية لهذه المخطوطات في أن ما تحتويه يمثل مبادئ وأسس نابعة من داخل الجماعة نفسها وأنها من كتاباتهم ومدونة بأيديهم .

ويناقش البحث ، المظاهر المشتركة بين الآسينية واليهودية في مختلف المجالات الفكرية والعقائدية ومدى ارتباطهما وقبولهما لبعضهما ، والتي ظهرت من خلال الممارسات في العبادات والعقائد المشتركة ، فكلاهما كان يجمعهما أصل واحد وشريعة واحدة ، إلا أن كلا منهما كان معارضًا ورافضًا للآخر .

وقد ركزت الدراسات السابقة التي تناولت الآسينية من قبل على البحث في العلاقة بين الآسينية والمسيحية ، وذلك لوجود أوجه ارتباط وتشابه - كبير بينهما - سواء في المعتقدات الإيمانية أو الممارسات والطقوس العبادية والروحية ، وأنهما يكادان يخرجان من مشكاة واحدة ، فتحدثت عن علاقة الآسينية ببوحناء المعمدان الذي عاصرهم

(١) مخطوطات قمران : ١ / ٤٨ ، المقدمة .

(٢) طبقا لما ورد في كتاب الدستور فإن الأبنية القمرانية لم تكن موجودة زمن كتابته ؛ وذلك لأنها لم تذكر فيه ، كذلك إشارتهم إلى الذبائح الطقسية الدالة على قدم تاريخه ؛ وذلك لأنهم كانوا لا يزالون على ارتباط بالهيكل الذي ابتعدوا عنه فيما بعد . ويتبع دستور الجماعة ملحقان :

دستور الرعية : ويشير إلى مجموع إسرائيل المتحالف مع مبادئ الملة والمسائر لتعاليمها (مخطوطات قمران ، ١ / ١٠٩-١١٢) .

التبريكات : ويتضمن مسائل أخروية ، ويركزون فيه على الكهنة الذين سوف يسيطرون على إسرائيل القادمة عمليا وينتسبون إلي "أبناء صدوق" ، (مخطوطات قمران ، ١ / ١١٥-١١٨) .

فترة من الزمان في المكان نفسه ، كما تناولت العلاقة بين الأسينيين والسيد المسيح والفترة غير المعروفة التي عاشها من حياته بينهم - كما يزعمون - (١) .

وتهتم الدراسة التي بين أيدينا بالبحث في مدى علاقة الأسينية باليهودية فكريًا وعقائديًا والبحث فيما إذا كانت الأسينية جماعة مغايرة للفكر اليهودي ، أم أنها تشكل أساساً جوهرياً في الديانة اليهودية - وهي من النقاط التي لم تعن بها أبحاث من قبل . ويهدف البحث إلي التعريف بفكر هذه الجماعة الديني ، وإبراز عقائدها وممارساتها ، وموقفها من اليهودية سواء كان موافقاً لها أو مخالفاً ، كذلك دراسة فكر الأسينيين الديني والقيمي ، وارتباطه بقواعد تنظيمية مشددة خاصة بهم ، كذلك التعرف على مدى التأثير والتأثر مع العقائد الأخرى والجماعات الدينية المعاصرة لهم ، والنظر في مدى إيجابياتها أو سلبياتها مع العقائد والشرائع اليهودية ، في إطار من الموضوعية والحيدة دون تعصب أو هوى ؛ فالموضوعية تقتضي عرض العقائد والأفكار والمفاهيم كما هي ، وبعد ذلك يتم استخلاص النتائج عن طريق المقارنة بين النصوص والمعاني الفكرية والعقدية والتنظيمية .

ويتبع البحث المنهج التاريخي الوصفي في تحديد خطواته وتحليل الحقائق حول جماعة الأسينيين اليهودية ، والقوة الاجتماعية التي شكلت منظومتها ، بالرغم من الصعوبات التي واجهت البحث من اضطراب المعلومات التاريخية ، واختلاف المؤرخين، وتباين وجهات النظر ، ومحاولات البعض طمس الحقائق حول هذه الجماعة وتاريخ نشأتها . وتتضمن الدراسة أيضاً تحليل الأحداث التي لها تأثيرها في تأكيد النظرية العقائدية عند أعضاء الجماعة ، بمعرفة طبيعتها ، وما يخضع لها من دستور ينظم حركاتها الفكرية والسلوكية بوصف الحقائق وتجليها .

ويعتمد البحث أيضاً على المنهج التحليلي المقارن ، لدراسة أوجه التشابه والاختلاف بين الأسينيين واليهود في عدة جوانب من عقائدية واجتماعية وطقوسية وغيرها ، وذلك باتباع الأسلوب المتعارف عليه في دراسة الأديان بعرض ما يعتقدونه الآخرون عرضاً أميئاً من مصادرهم المعتمدة ، وعدم المصادرة على الرأي الآخر ، وإعطاؤه الفرصة لإبراز حجته (٢) .

(١) منها دراسة لجيرالد مساديبه المحرر في مجلة . Science and Vie maaber . com وتشارلز فرنسيس بوتر في كتابه " السلون المفقودة من عيسى " ، وظاظا ، في كتابه الفكر الديني الإسرائيلي ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ومخطوطات قمران، المقدمة، تحت عنوان المسيحية والبيئة الأسينية، ١ / ٤٤ - ٤٦ .

(٢) الشرقاوى: محمد عبدالله ، بحوث في مقارنة الأديان، دار الفكر العربي، القاهرة، ٢٠٠٠م، ص ٣٧ .

وتثور تساؤلات شتى حول كتابات تلك الجماعة ، منها :

هل يمكن اعتبارها من بقايا الوحي القديم ؟ أم أنه يمكن التكهن بأن تلك الكتابات التي دونها الآسينيون يمكن أن تكون هي الأسفار الحقيقية التي تثبت تحريف نصوص العهد القديم الذي بأيدينا الآن ، ثم ما هو القصد من تجاهل تاريخ هذه الجماعة التي قامت على أسس دينية اجتماعية أخلاقية تكاد تكون مستقلة عن المبادئ اليهودية؟ .

وحتى يتسنى لنا الوقوف على حقيقة هذه الجماعة فإنه حري بنا أن نطرح عددًا من الاستفسارات التي تساعد في تحقيق الهدف من الدراسة وتدور حول :

- الأفكار العقائدية لدى الآسنيين والجماعات المؤلفة لمجتمعهم .
- المؤثرات التاريخية التي أدت إلي تكوين فكرهم العقائدي .
- أسباب توجهاتهم الاجتماعية وعوامل التضامن بينهم .
- مظاهر سلوكهم التنظيمي ، ومفهوم القيادة في تنظيم هذا السلوك .
- أسباب حرصهم على النظام السري ، وإخفاء معتقداتهم ونظم حياتهم وطقوسهم الدينية واعتقادهم بتميزهم عن غيرهم ممن لا ينتسبون لجماعتهم .
- حرصهم على كتابة وتدوين الوثائق والمخطوطات التي تناولت أسفار الكتاب المقدس ، والجهد الذي بذلوه في إخفائها وأخذهم الاحتياطات اللازمة في الحفاظ على سلامتها من أي تلف .
- أسباب تعارض نهج هذه الجماعة مع أفكار مدوني التاريخ الذين حاولوا طمس حقيقة ارتباطها باليهودية .
- أهمية تفسير الظواهر العقائدية التي ارتبطت بفكر هذه الفرقة يهودية الأصل والمغايرة للفكر الحاخامي اليهودي .
- ماهية تأثيرات الديانات والفلسفات القديمة في الفكر القيمي لهذه الجماعة والسلوك التنظيمي لها ، والنتائج التي ترتبت عليها تجاه موقفهم من اليهودية .
- مقارنة الخصائص العقائدية والفكرية بين الآسينية واليهودية الأصولية من حيث التشابه والاختلاف .
- أسباب رفض الآسنيين لكهنة اورشليم واعتبارهم غير أمناء وغير شرعيين ، وأسباب رفضهم للطقوس التي تقام بالمعبد .

وينقسم البحث إلى أربعة فصول :

الفصل الأول : الآسينيون (مفاهيم أولية)

ويتضمن أربعة مباحث تتناول التعريف بالجماعة والجدل الواقع حول تسميتهم ومعناها ومكانة معلم الحق رئيسهم من جماعته ومريديه ثم جذور الآسينية وارتباطها بالتاريخ اليهودي .

والفصل الثاني : عضوية الجماعة وتنظيماتها

ويتضمن أربعة مباحث تشمل شروط الانضمام للجماعة وتنظيماتها الداخلية وقواعدها القيمية وسلوكياتها الأخلاقية وموقف الجماعة تجاه الانحراف عن نظامها .

والفصل الثالث : العقائد الآسينية وصلتها باليهودية

ويقسم إلى أربعة مباحث تتضمن العقائد التنظيمية للجماعة الآسينية وصلتها باليهودية والخاصة بالنواحي الاجتماعية والروحية والطقوسية والاقتصادية والعلمية وربطها بالجوانب العقائدية اليهودية .

والفصل الرابع : العقائد الروحية للآسينيين وموقف اليهودية منها

ويتناول أربعة مباحث تتضمن علاقة الآسينية بالتصوف ومفهوم الروح الذي يشكل أهمية كبيرة لديهم ، كما يتضمن المفاهيم الأخروية لديهم وارتباطها بتيارات دينية أخرى .

تعقيب :

ويشتمل على جداول توضح نقاط التشابه والاختلاف بين الآسينية واليهودية . خاتمة : وتتضمن أهم النتائج التي توصل إليها البحث .

الفصل الأول

الأسينيون (مفاهيم أولية)

يكتنف جماعة الأسينيين غموض كبير من ناحية مصطلحاتهم أو مفاهيمهم، سواء في بداية نشأتهم أو تطوراتهم التنظيمية والسلوكية والدينية . وحتى يتاح لنا إزالة هذا الغموض فيجدر بنا أولاً أن نلقى الضوء على عدد من التعريفات لهذه الجماعة الضاربة في أعماق التاريخ الإنساني ، والبحث في أصل تسمية هذه الجماعة ، وما أحاطها من غموض ، إلى جانب تعريف القيادة الموجهة لأفراد هذه الجماعة ، وصفات قائدها ومدى ولائهم وتقديرهم له .

ويتناول هذا الفصل جذور نشأة هذه الجماعة ، وظروف تواجدها واختفائها المفاجئ ، ثم انتهائها من التاريخ ، حيث تباينت الآراء واختلفت حول حقيقتها ، كما توجه الشك نحو أصولهم ، وأماكن تواجدهم ، وهل الأسينيون هم المنسوب إليهم تدوين المخطوطات ، أم جماعات أخرى ظهرت واختفت من ذاكرة التاريخ دون اكتراث ؟ وهذا ما سوف نتناوله في الصفحات القادمة .

المبحث الأول

الأسينيون – التعريف

يقول الباحث "ميخائيل كاسوس جدليوفيتس" ^(١) في تعريفه للأسينيين في معجمه المتخصص في مصطلحات الديانة اليهودية: "الأسينيون طائفة من اليهود المعزلة عاشوا في صحراء يهودا منذ عام ١٥٠ قبل الميلاد حتى تمت إبادتهم على أيدي الرومان عام ٦٨ بعد الميلاد ، يعتقدون بالفكر الثنوي "אמונה דואליסטית" – أى الإيمان بثنائية الخير والشر (טוב ורע) – ويعتقدون بوجود قوتين روحيّتين ، قوة الخير ، وقوة الشر ، وأن الخلاص والنصر سيكون للخير على الشر بعد صراع شديد بين أبناء النور (בני אור) وأبناء الظلام (בני חושך)" ^(٢) .

وفى تعريف يوسفوس للأسينيين يقول : "الأسينيون فرقة يهودية عاصرت السيد المسيح أوائل القرن الميلادى الأول ، عاش أعضاؤها فى جماعات ترويضية ، فكانوا جماعة من المزارعين والحرفيين يعيشون فى البرية فى جماعة متحدة على البساطة والزهد ويدرسون الوحي ، لم يسمحوا بدخول غرباء بينهم إلا بعد اختبارات قاسية ولفترة طويلة قد تمتد إلى ثلاث سنوات ، ويقدمون الجماعة فى المأكل والعمل والصلاة والعبادة والنوم ، ويحرصون على ارتداء الثوب الأبيض "הבגד הלבן" طوال الوقت ، يعملون بالنهار فى وقت مبكر ، ويعكفون على الدراسة ، ويتعبدون بالليل" ^(٣) . ويعرفهم "يوسفوس" بأنهم "يهود من حيث المنشأ ، متضامنون فيما بينهم ، يستنكرون اللذة ويرفضونها باعتبارها خطيئة ، ويدعون إلى الاعتدال وضبط العواطف ،

^(١) ميخائيل جدليوفيتش مستشار فى شئون العقيدة ومحرر لجريدة "راشي مائراف" ويشتهر بمعجمه المعروف باسم "ملون مונחי הגאולה" .

^(٢) גדליוביץ . מיכאל קסוס . מילון מונחי הגאולה אות א – איסיים- WWW.maarav.co.il/classes ٢٥-١٢-٢٠٠٦ يلاحظ التأثير بالعقيدة الزرادشتية فى فكرة انقسام العالم بين إلهي النور والظلام . كريستين : آرثر ، إيران فى عهد الساسانيين ، ترجمة يحيى الخشاب ، الهيئة المصرية للكتاب ، ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

^(٣) כתבי יוסף בן מתתיהו (יוסיפוס פלוניוס) . תולדות מלחמת היהודים עם הרומאים . בשבעה ספרים . ספר שני . פרק שמיני . (ב – יג) דף (קיז – קיט) . מתורגמים מן המקור היווני על ידי ד"ר י.ב. שמחוני . הוצאת אברהם יוסף שטיבל . ורשה . תרפ"ג .

ويرفضون الزواج ، ويختارون أطفال غيرهم ليربوهم وفق قواعدهم ، ويحتقرون الثروة" (١) .

وفى تعريف العقاد لهذه الجماعة يقول أنها أقرب الطوائف الإسرائيلية إلي التطهر من أدران المطامع والشهوات ، وأنهم كانوا ينتظمون فى النحلة على ثلاث درجات (٢) ... وأن أحدهم يقسم مرة واحدة يمين الأمانة والمحافظة على سر الجماعة ، ثم يحرم عليه القسم بالحق أو بالباطل مدى الحياة ، وليس بينهم رئاسة ولا سيادة ... والمادة عندهم مصدر الشر كله ، والسرور بها سرور بالدنس والخبائة ... وكانوا يتأخون ويصطحبون اثنين اثنين فى رحلاتهم ... وهم مؤمنون بالقيامة والبعث ورسالة المسيح المخلص ، كما يعتقدون أن الخلاص بعث روحانى يهدى الشعب إلى حياة الاستقامة والصلاح (٣) .

وقد دلت النصوص القمرانية أن الأسينيين جماعة انفصلت عن أورشليم (القدس) ، وتنظمت فى أخوة فيما بينهم ، وأنها تبنت مجموعة من المعتقدات التى تخالف الفكر اليهودى شكلاً ومضموناً وظهرت بين الناس على أنها جماعة العهد الجديد والبقية الحقيقية فى نهاية الأزمنة ، ولهم رئيس وهو مؤسسهم يطلقون عليه " معلم البر " (٤) . وقد وضحت فى عقائدهم تأثيرات هيلينية ، ومصرية قديمة ، وهندية ، وزرادشتية وغيرها (٥) .

وقد عُرف الأسينيون باسم "جماعة الميثاق" (חבורת הברית) ، وسكنوا فى بيوت أشبه بالأديرة (٦) ، وكانوا يدفنون موتاهم فى مقبرة عامة قريبة من مساكنهم . وعاشوا حياة متصوفة ، بعيدة عن الترف ، قائمة على الزهد والتقشف والنسك والمحبة فيما بينهم ، حيث مثلوا ظاهرة دينية اجتماعية يجمعون فيها بين العبادة وشراكة الجميع فى المال والممتلكات والعمل والمشاركة فى الإنتاج .

(١) כתבי יוסף בן מתתיהו . (ב - ג) דף (ק"ד - ק"ט)

(٢) النحلة هي الدعوى ، وانتحل فلان قول فلان إذا ادعاه وتخله ادعاه . ابن منظور ، لسان العرب ، دار صادر ، بيروت ، نحل ، ١١ / ٦٥٠ .

(٣) العقاد : عباس محمود ، حياة المسيح ، نهضة مصر ، القاهرة ١٩٣٨ م ، ص ١١ .

(٤) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ١ / ٤٠ .

(٥) ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥ .

(٦) الدير هو البيت أو الموضع الذى يخصص لسكنى الرهبان أو الراهبات ويلتجأ إليه للتعبد . عجبية ، أحمد على ، الرهبانية المسيحية ، موسوعة العقيدة والأديان ، دار الأفاق العربية ، ٢٠٠٤ م ، القاهرة ، ص ١٣ .

وكان يحكم هذه الجماعة الكهنة من أبناء صدوق برناسة معلمهم ، ويشتركون جميعًا فى نوع من العبادة السرية ، بعيدًا عن المجتمع استعدادًا لمجيء المسيح ، ويتجمعون فى حلقات رهبانية تعمل نهارًا فى الزراعة والأعمال اليدوية ، وليلاً فى الأعمال الكتابية ، ومارسوا الصوم والصلاة معًا فى جماعة واحدة ، ويقدسون يوم السبت والتطهر مكرسين أوقاتهم للعبادة والتأمل والانعزال عن المجتمع ، حيث اعتقدوا أن الاتصال بالعالم الخارجى يلوث الروح - كما يدعون - ونظروا بارتياح إلى الطقوس التى تقام فى المعبد (١) .

(١) عبدالمجيد : محمد بحر ، اليهودية ، مركز الدراسات الشرقية ، ٢٠٠١م ، ص ١٧٠ .

المبحث الثاني

تسمية الآسنيين ومعانيها

الآسنيون اسم يكتنفه الغموض ، ويثير عدداً من الإشكاليات نظراً لعدم وروده في الوثائق الآسينية وعدم وروده في العبرية لكنه رسم باليونانية واللاتينية .
وحول أصله ومعناه تكثر الأقوال وتتضارب ، فالبعض يرجعه إلى أصل آرامي وهو كلمة " آسيا " (אֲסִיָּא) ^(١) بمعنى الطبيب والمداوي حيث اشتهروا بطب الأرواح وإبراء المرضى بالصلوات - ويدعون علمهم بخصائص العقاقير ^(٢) وقد أطلق فيلون السكندري عليهم اسم "ثيرابوتي ثيو" "θεραπευτής-thearapeut" أي أطباء الله ^(٣) وعند العرب الآسى هو الطبيب ^(٤) .

ويطلق على الآسنيين في العبرية "אֲסִיָּיִם" ، ويرجع بعض الباحثين اشتقاق اسم هذه الفرقة إلى لفظ يوناني وهو "أجيوس" "agius" وتعني القديسين أو الأبرار ^(٥) .
وهناك عدة معاني وردت للتعبير عن الآسنيين وهي : الأتقياء (צַדִּיקִים) - الراؤون (רוֹאִים) - الشافون (רופאים) - المتشيعون ^(٦) والبعض يرجعها إلى اللفظ اليهودي حشائيم (חשאים) أي الصامتين ^(٧) .

ويطلق عليهم يوسيفوس ، "أسانيم" (אסנים) وأحياناً "أسانيم" (אסאים) وبعض الباحثين فسروا هذا الاسم بمعنى (אֲסִיָּא) آسيا (=أطباء) ويسميه فيلون باليونانية

(١) آسيا كلمة آرامية بمعنى جراح - معالج - طبيب Syriac: ܐܣܝܐ (asyā, asyo) ٨١k - www.halfvalue.com/wiki.jsp?topic=doctor .
وردت في التلمود الأورشليمي في ماسيخيت يوما الفصل الثالث صفحة ٤٠ " חד אסיא וכו' " كما ورد في ماسيخيت تعانيت الفصل الثالث ص ٦٦ " אוקיר לאסיר "

Dictionary of the Targumim, the Talmud Babil and Yerushalmi, and the Midrashic Literature by Marcus Jastrow, P 93

ولهذا فضلنا استخدام الآسنيين بالمد ، نظراً لأصلها الآرامي .

(٢) ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٢ . האינציקلופדיה העברית . כרך שלישי . - הוצאת ספרים פועלים . 1988 . ערך אִיסִיָּים ע ٣٠ | ٣١
(٣) ظاظا ، مرجع سابق ، ص ٢٢٣ .
(٤) نفسه .

(٥) المرجع نفسه ، ص ٢٢٢ ، ٢٢٣ . ودائرة المعارف الكتابية : الآسنيون ، مرجع سابق .

(٦) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ٣٧ / ١ .

(٧) ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٣ . ويرجع حرصهم على مبدأ الصمت إلى ممارستهم التأمل أثناء العبادة .

(יִצְחָק) ويشترك هذا الاسم من الحسيدية . و (חֲסִידִים) (حسيديم) (١) بينما يطلق الأسينيون على أنفسهم: "الورعين" - القديسين الكاملين - "أبناء النور" (בְּנֵי אֶנֶךְ) - "أبناء الطريق" (בְּנֵי הַדֶּרֶךְ) (٢) - "جماعة مختاري الله" (٣) - "جماعة العهد" - "جماعة الميثاق" (חֲבֻרַת הַבְּרִית) وهذه التسميات وردت في نصوصهم المذكورة في المخطوطات . كما يطلقون على أنفسهم "رجال الواحد" نسبة إلى معلمهم (٤) . و"الأوائل" أي أوائل تلاميذ معلم الحق الذين آمنوا به (٥) .

ويطلق على الجماعة عدة تعبيرات مثل "مهتدو الصحراء" نسبة إلى مظاهر عباداتهم التي مارسوها في الصحراء بعيداً عن الأعين (٦) و"شيعة القدوس" ، و"مجمع الفقراء" ، و"الزرع الخالد" (נֶצֶחַ) ، حيث يمثلون الجماعة "بالزرع" أو البذرة الصالحة أو من هو من نسل داود ، ويشيرون إلى معلم الحق "بالبستاني" الذي يرعى الزرع ، وهو تشبيه رمزي لمعلم الحق وأتباعه الذين يسرون على نهجه (٧) . كما يطلق عليهم "جماعة المختارين" ، و"الأمراء" (٨) وأيضاً ، "نساك خربة قمران" . وكل هذه التسميات إنما أخذت من عادات ومعتقدات الأسينيين وممارساتهم الحياتية (٩) .

(١) האינציקلوپדיה העברית ، مادة ("איסיים")

(٢) عيد : يوسف ، موسوعة الأديان السماوية والوضعية ، الديانة اليهودية ، دار الفكر اللبناني ، بيروت ، ١٩٩٥ م ، ص ٨٤ .

(٣) مخطوطات قمران : شرح المزمور ، ٣١٩ / ١ .

(٤) المرجع نفسه : هوامش كتاب دمشق ، ٢٢٩ / ١ . والواحد في مفهومهم هو معلمهم معلم الحق . وكتاب دمشق : هو الأكثر تطوراً من دستور الجماعة ، واكتشف في القسطنطينية عام ١٨٩٧ وتبدو أن كتابته كانت خلال وجود أفراد الجماعة في دمشق بعد هجرتهم عام ٦٣ ق.م .

(٥) المرجع نفسه ، ٢٢٥ / ١ .

(٦) نفسه ، ٣٢٠ / ١ .

(٧) الزرع في الأسينية استعارة رمزية من اللغة الآرامية التي يعبر عنها بكلمة (قوسط) "קוּסְטָא" أي العدل والحق وتكتب بالعبرية "קוּסְטָא" (قوسط) ويلاحظ التشابه في المعنى بينها وبين كلمة قسط وقسطاس في اللغة العربية والتي وردت في القرآن الكريم : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ السَّيْقِيمِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ الإسراء : ٣٥ والآية ترمز للعدل . والقسطاس لغة الميزان (مختار الصحاح ،

١ / ٢٢٣) ومخطوطات قمران ، التوراة المنحولة ، حاتوخ الأول ، ١٢١ / ٢ .

(٨) مخطوطات قمران : هوامش الأناشيد ، ٣٩٤ / ١ . وكتاب الأناشيد يتضمن مجموعة من الأسفار تعتمد على المزامير التوراتية ألفها معلم الحق (رئيس الجماعة) .

(٩) المرجع السابق ، المقدمة ، ٣٧ / ١ .

وقد رجح أكثر الباحثين رجوع أصل تسمية تلك الجماعة إلي "الأطباء" وذلك لاتفاق المعنى في كل من اليونانية والآرامية والعربية ومما يقوى معنى الأطباء أو المعالجين على الآسنيين أنهم كانوا يمارسون علاج المرضى ، إلي جانب علاج الأرواح من كافة الرذائل وتهذيب النفوس وتطهيرها حسياً ومعنوياً وتقوية الفضائل أخلاقياً وسلوكياً .

أما إطلاق لفظ "الجماعة" (חבורת הברית) عليهم فيرجع إلي نظم حياتهم التي اتسمت بالنظام الجماعي في كل ممارساتهم الحياتية .

المبحث الثالث

قيادة الجماعة الآسينية

شخصية القائد أو الزعيم الديني من الوجهة اللفظية عند علماء الأنثروبولوجيا تعنى "هبة الله" أى الذى ترسله العناية الإلهية لإنقاذ أمتة ؛ فهو الشخص الذى يتميز بخصائص لا تتوافر فى غيره من الناس ، وهو الموهوب الذى يتحلى بقوة تنفجر من ينبوع إلهى ، ومن ثم فإن الزعامة الكارزمية تستثير ولاء وإخلاص التابعين ، لينذروا أنفسهم من أجل قيم عليا (١) . ونجد هذه المعانى أقرب ما تكون لصفة قائد الجماعة الآسينية ، وهو معلم الحق (اللقب الذى اتخذته رئيس جماعة الآسينيين) ، وهو الذى يذكرونه بأن الله أرسله ليعلن الدينونة التى ستحل بإسرائيل ، وأن النهاية سوف تأتى فتنجو البقية التى أرضت الله بولائها للتوراة وإيمانها بالمعلم البار (٢) .

ويتناول الآسينيون فى كتاباتهم "معلم الحق" (מורה הצדק) بصفات يتضح من خلالها رؤيتهم لقدراته الفائقة ، ومكانته لديهم فهو : الكاهن - المسيح - معلم الصلاح - سيد العدل - السيد الأكبر - معلم البر - مفسر الحقيقة - الطبيب - مفسر المعرفة - والباحث عن الشريعة (٣) . وجاء فى شرح حبقوق أن معلم الحق هو "البار" (٤) . ويعتقد الآسينيون أن معلم الحق سيعود بعد موته فى نهاية الأزمنة (٥) وفى هذا المفهوم نجد بعدًا خاصًا عند الآسينيين حول عقيدة الإيمان بالبعث ، وكذلك فكرتهم فى قدوم المسيح (٦) .

وفى مفهوم الآسينيين عن معلم الحق أنه هو الذى يعرف أسرار الكشف الإلهى ، وهو المفسر بامتياز ، وهو الكاهن الأعلى (٧) كما يعتقدون أن كل من يؤمن به ،

(١) الطاهر : عبد الجليل : مسيرة المجتمع ، بيروت ١٩٦٦ ، ص ٤٤٥ .

(٢) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٦٠ / ١ .

(٣) المرجع نفسه ، ٣٩ / ١ .

(٤) نفسه : شرح حبقوق ، ٢٨٣ / ١ .

(٥) نفسه : هوامش كتاب دمشق ، ٢٢٩ / ١ .

(٦) نفسه ، شرح المزمور ، ٣٢٠ / ١ .

(٧) نفسه : ٢٩٢ / ١ .

سيحرره الله من بيت الدينونة (١) وهنا نجد بعدًا آخر خاصًا للأسينيين حول مفهوم الحساب في الآخرة .

وقد جاء وصفهم لمعلمهم فيقولون :
(إن نم البار ينطق بالحكمة ولسانه مثل قلم كاتب رشيق ، يقول الحق ، شريعة إلهه في قلبه ، وخطواته لا تتزعزع أبدًا) (٢) .

هذا وتندرج شخصية المعلم القائد مع مفهوم التسديق "צדיק" الذي يشكل أساسًا جوهريًا في التراث اليهودي ، والذي كثيرًا ما تناولته القصص والحكايات اليهودية المتعلقة بالجوانب الدينية والإيمانية ، فالتسديق هو المعلم الروحي لجماعته ، وهو المزود بقدرة الاطلاع على الغيب وتطويع قوى الخير والشر ، ومصارعة القوى الغيبية الشريرة والانتصار عليها (٣) ومفهوم المعلم وقدراته نجدها تشكل معتقدًا قويًا لدى الأسينيين حيث نجدها متكررة الذكر خلال أعمالهم ، مثل مخطوطة الكتب الأسينية "ספר מגילת" ، والتفاسير "הפסחים" ، ومخطوطة حرب أبناء النور وأبناء الظلام "מגילת מלחמת בני אור בבני חושך" (٤) ، وكتاب حانوخ "חנוך" .

وقد ورد في سفر حانوخ (٥) : (إن حانوخ يرى البار الشهيد كينبوع للعدل تحيط به ينابيع الحكمة) وتلك إشارة إلى معلم الملة وتلاميذه . وفي "حكم حانوخ" تتضح فيه مطابقة "مصطفى الحق" لدى حانوخ مع "معلم الحق" عند الأسينيين (٦) إضافة إلى العديد من التشابهات التي نجدها متطابقة الألفاظ والعبارات بين "حانوخ" ، و"معلم الأسينيين" مثل: البار ، العادل ، المستقيم ، وغيرها .

(١) مخطوطات قرمان ، ٢٨٧ / ١ ، وبيت الدينونة هو المحكمة التي ستحاكم الناس جميعًا في نهاية الأزمنة نفسه ، ٢٩٢ / ١ . والمقصود بها الحساب في الآخرة .

(٢) المرجع نفسه : ٣١٦ / ١ ، ٣١٧ .

(٣) ناظم : منى ، القصة الحسيدية ، القاهرة ، ١٩٩٤م ، ص ٣٢ .

(٤) ميلون مונחי הגאולה אות א - איסיים - מיכאל קסוס גדליוביץ

17-12-2006WWW..maarav.co.il/classes

(٥) للباحثة دراسة في قصة حانوخ بعنوان : إدريس عليه السلام (حانوخ) بين الروايات اليهودية والتفاسير الإسلامية (ابن كثير نموذجًا) .

(٦) مخطوطات قرمان : مقدمة ١١ / ٢ والمصطفى بمعنى المنتخب ، ٥٥ / ١ .

وعن الأحداث التي واجهها معلم الآسنيين يذكر أندريه دوبون سومر - العالم الفرنسي ومحقق المخطوطات - أن معلم الحق عانى من الاضطهاد الروماني الذي بدأه "الكسندريناي" ضد خصومه - فيذكر أن قتل المعلم حدث قبل عام ٦٣ ق.م (١) . بينما يذكر أفراد جماعته أنه قتل على يد "الكاهن الكافر" (أي كاهن اورشليم) بتعليقه حيًا على خشبة ، بمعنى أنه قتل "صلبًا" (٢) ، وهذا الرأي جعل كثيرًا من الباحثين يربطون بينه وبين صلب السيد المسيح إلا أن هذا الزعم ليس صحيحًا ؛ وذلك لأن معلم الحق عاش قبل المسيح بنحو قرن من الزمان (٣) كما نصت على ذلك المراجع والمخطوطات ، ويتأكد ذلك إذا علمنا أنه كان شائعًا في ذلك العصر تنفيذ حكم الموت بالتعليق على خشبة . كما أن النظم الرومانية في ذلك الوقت كانت تجعل حمل الصليب دليلًا على صدق الحكم بالإعدام (٤) .

ويذكر موسى ديب الخوري مترجم المخطوطات إلى اللغة العربية في مقدمته أن هذا المعلم قد يكون "أونيّاس" الذي قتل عام ١٧٠ ق.م ، أو أنه القائد الزيلي "مناحيم" الذي قاد الثورة اليهودية عام ٦٦ م ، فيؤيد الخوري رأي العلماء الذي يقول أن معلم الحق لم يكن شخصًا بعينه ، وإنما هو لقب حمله أكثر من شخص في الجماعة خلال زمن وجودهم (٥) . وهذا رأي منطقي لجماعة دينية ارتبطت بقواعد وأسس إيمانية محددة ليس بالإمكان لجماعة السير عليها دون الاهتداء - طوال مسيرتها - بقائد ملهم يرشدها إلى الطريق الصحيح .

(١) مخطوطات قمران : مقدمة ، ٣٨ / ١ . كان الاضطهاد الروماني السبب المباشر لنشأة نسق الحياة الزهدية ، رافت ، عبد الحميد ، ملامح الشخصية المصرية في العصر المسيحي ، طبعة روز اليوسف ، ١٩٧٣ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

(٢) المرجع السابق ، (شرح ناحوم) ، ٣٠٢ / ١ .

(٣) نفسه ، المقدمة ، ٤٥ / ١ .

(٤) شلبي : أحمد ، المسيحية ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٩٣ م ، ص ١٤٨ .

(٥) مخطوطات قمران : مقدمة ، ٣٨ / ١ .

المبحث الرابع

الأسينيون - الجدور

إذا كان اسم هذه الفرقة الغامضة يثير مشاكل كثيرة ، فإن تاريخ نشأتها يثير مشاكل أكثر ، فهي غامضة في تاريخها أيضًا ، وأقدم حديث عنها يرجع إلى عصر المكابيين الحشمونيين ، غير أن بعض الآراء تشير إلى أن ظهورهم كان في عصر اليونانيين وقت انتشار الثقافة اليونانية في فلسطين ، ويعتبرهم يوسيفوس ضمن التيارات العامة الأساسية في الفكر الديني اليهودي إلى جانب الفريسيين والصدوقيين منذ عهد الأمير الحشموني يوناثان بن متاتياهو " ١٥٢-١٤٣ ق.م " وذلك من خلال وصفه لشخصيات العرافين والمعلمين المبجلين الذين زاولوا نشاطهم في عصر مملكة الحشمونيين وبيت هيرودس "בית הורודוס" : يهودا ومناحم وشمعون . وقد أولى كل من فيلون ويوسيفوس لمعتقدات وأنماط حياة هذه الجماعة اهتمامًا كبيرًا ، وبلغ تعداد هذه الفرقة بضعة آلاف ، انتشرت في أرجاء مختلفة من فلسطين (١) .

واكتنف تحديد بدايات ظهور هذه الجماعة الأسينية بعض الغموض ، حيث إن العلماء والباحثين لم يستطيعوا أن يققوا مجتمعين على تأكيده ، واتسم تناولهم لتاريخها ونشأتها الحذر الشديد ، نظرًا لندرة المعلومات ، وقلة المخطوطات التي بين أيدينا .

ويلاحظ أن ظهور هذه الجماعة ارتبط بفترة الخروج من مصر حوالي ٦٢١ ق.م ، والتي صاحبها عدة اضطرابات تمثلت في التردى السياسى والاقتصادى والجمود الدينى والتراجع الروحى ، حيث لم يكن لليهود في ذلك الوقت قيادة سياسية أو روحية تجمعهم في وحدة واحدة ، الأمر الذى أدى إلى ظهور العديد من الملل اليهودية المتصارعة فكريًا وعقائديًا وروحياً ، كما ظهرت الحاجة الملحة لإعادة بناء المملكة اليهودية بواسطة سلالة داود التى يعيد مجدها أحد أحفاده . وقد تمثلت رؤى الأنبياء الأوائل في تلك الفترة - حسبما ورد في التوراة - في تحديد خطوط أساسية للديانة اليهودية في ذلك الوقت وهى : عبادة الإله الواحد ، وعقيدة الميثاق (العهد مع الله) ،

(١) האינציקلופדיה העברית . כרך שלישי . - הוצאת ספרים פועלים . ١٩٨٨ . ערך

איסיים ע ٣٠ | ٣١

والعمل بالشرعية والوصايا ، وعقيدة انتظار المخلص (المسيح) الذى سوف يعيد مجد المملكة اليهودية (١) .

وفى ظل تلك الظروف والأحوال المترتبة لليهود بدأ ظهور تطلع روحى نحو البحث عن الخلاص ضمن أطر دينية سليمة .. وكان هذا هو الأمل الذى تطلع إليه الأسينيون . وقد أدت الاضطرابات التى حدثت أواخر القرن الثانى ق.م وأوائل القرن الميلادى الأول بين اليهود والرومان إلى الشعور بالحاجة الماسة إلى السلام الروحى والتطلع إلى ضرورة ظهور كيان أرضى يعوض تشتتهم الحضارى الذى كان يستقى معرفته من الثقافات المجاورة والتى عاش بينها اليهود ، حيث أخذوا عن الكنعانيين والمصريين وغيرهم (٢) وتمثل هذا الكيان فى ضرورة مجيء المسيح الذى سيعيد مملكتهم الضائعة. كما أدى دخول فلسطين فى حوزة الدولة الرومانية إلى تضاول الأمل فى قيام الدولة وبروز أمل انتظار المسيح (٣) .

كل هذه العوامل والأسباب تكاثفت جميعها لتشكل ثلاث ملل رئيسية فى اليهودية تعتبر مدارس فلسفية تدعو إلى أفكار مختلفة وهى ، "الفريسيون" (פריסאים) (٤) . و"الصدوقيون" (סדוקים) (٥) و"الأسينيون" (אסינים) :

وقد ظهر الأسينيون فى القرنين السابقين للميلاد ، بينما ظهورا كجماعة دينية يهودية فى بداية العهد المسيحى ، وعاصروا فرقتى "الصدوقيين" و"الفريسيين" ، لكنهم

(١) مخطوطات قمران ، ١١ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، ٢١ / ١ .

(٣) العقاد : مرجع سابق ، ص ٢٤ .

(٤) الفريسيون كلمة آرامية من قرّس أى صار ذا رأى وعلم بالأمور ، وقد ظهر اسم الفريسيين لأول مرة فى عهد حكم "يوحنا هركانس" (١٣٥ - ١٠٤ ق.م) ، وهم طائفة علماء الشريعة من الربانيين قديما وكانت لهم منزلة لدى الرومان ويلقبون أنفسهم بالأتقياء ، ويعتبرون الشريعة اليهودية المنبع الذى لا ينضب للسعادة فى الدنيا والآخرة ، وأن التوراة هى التعبير الكامل عما كان يمكن للإنسان أن يختاره لنفسه ، ويؤمنون بكل ما يكمل التوراة من شرائع وحكايات وأساطير ، والتى تضمنتها المشنا والتلمود وما تحتويه من هلاخا وهاجادا ويحتقرون الأغيار . (ظاظا ، مرجع سابق ، ص ٢١٢ ، ٢١٣) والحفنى ، مرجع سابق ، ص ١٦٠ .

(٥) الصدوقيون نسبة إلى صدوق أو صادق أو الصادق ، رئيس الكهنة أيام داود وسليمان ، نشأوا من الطبقة الأرستقراطية التى كانت تشكل غالبية أعضاء السنهدريم الذى نشأ قبيل ثورة المكابيين ، أنكروا وجود الملائكة والروح ، ورفضوا الإقرار بالقيامة والثواب فى الجسد ، بدعوى أن النفس تموت مع الجسد . (ظاظا ، مرجع سابق ، ٢١٤ - ٢١٦ ، والحفنى ، عبد المنعم ، موسوعة فلاسفة ومتصوفة اليهود ، مكتبة مذبولى ، القاهرة ، ١٩٩٤ ، ص ١٣٨) .

كانوا على خلاف شديد معهما ، فكانوا لا يعترفون إلا بجماعتهم ولا يقدسون أحدا إلا مرشدهم ، وقد أطلق الآسينيون على الفريسيين لفظ (الباحثين عن الأمور المضللة) ، وفي شرح ناحوم الخاص بالآسينيين أطلقوا على الفريسيين " كفار أفرائيم" وأطلقوا على الصدوقيين " كفار منسى" (١) .

ويرجع علماء الآثار والمنقبون أقدم اكتشافات لموقع "خربة قمران" "חורבת קומראן" - شمال غرب البحر الميت - التي عاش فيها الآسينيون فيما بعد - إلى القرن الثامن أو السابع قبل الميلاد، ثم هُجر الموقع تمامًا ، وأعيد إعمارُه في عهد هيركانوس ١٣٤ - ١٠٤ ق.م وعُرف سكانه "بجماعة الميثاق" (חבורת הברית) أو "الآسينية" ، ثم تعرض الموقع لهزة أرضية دمرته عام ٣١ ق.م ، ثم أعيد بناؤه مرة أخرى عام ٤ ق.م ، ثم هاجمه الرومان وأحرقوه عام ٦٨ ميلادية (٢) .

ويذكر د. ظاظا ، أن أقدم حديث عن هذه الجماعة يرجع إلى أسرة المكابيين الحشمونيين على عهد الأمير الحشموني يوناثان المكابى (١٦١-١٤٨ ق.م) ، ويؤكد هذا القول ما ورد في كتابات يوسيفوس أن ظهور هذه الجماعة الآسينية كان في عهد يوناثان في القرن الثاني قبل الميلاد (٣) .

وترجع دائرة المعارف الكتابية نشأة الآسينيين إلى جماعة دينية نشأت كجزء من حركة الحسيديين ، وبعد أن أصبحت رئاسة الكهنوت في يد الحشمونيين ، انسحبت جماعة قمران بقيادة المعلم البار إلي برية اليهودية احتجاجًا على "زمن الشر" ونظموا أنفسهم كجماعة عهد لإعداد الطريق للمجيء الإلهي في العصر الجديد (٤) .

وجاء في مقدمة مخطوطات قمران أن "خربة قمران" تقع بالقرب من أريحا شمال غرب البحر الميت ، وإن هذا المكان قد هجر في القرن السادس ق.م، ثم أعيد إعمارُه في عهد هيركانوس ١٣٤-١٠٤ ق.م ، ودعا سكانه أنفسهم بجماعة الميثاق أو الآسينيين (٥) . وطبقا ليوسيفوس ، كان الآسينيون يعملون في مجال الزراعة وصبغ الجلود التي كتبوا عليها النصوص التوراتية، ثم انتلقوا للعيش في اورشليم خلال ٢٥ عامًا بدعوة من الملك هيرودوس بهدف كتابة أجزاء من الأسفار، ثم عادوا إلي قمران بعد

(١) مخطوطات قمران : هوامش شرح المزمور ، ٣١٩ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، المقدمة ، ٢٣ / ١ .

(٣) ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٤ ويحدد المؤرخون عصر المكابيين في الفترة من ١٧٥ - ٦٣ ق.م.

(٤) دائرة المعارف الكتابية ، مادة الآسينيون ، ص ٢٩٦-٣٠٣ ، دار الثقافة ، ط ٢ ، القاهرة ، ١٩٩٦ م .

(٥) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ١٠ / ١ .

موت هيرودوس . واعتزلوا المدن وعاشوا قرب البحر الميت في الكهوف والمغارات ، رجالاً وليس نساء بينهم (١) . وقد وجد الآسينيون متنفساً لهم لدى الحاكم هيرودوس ؛ فأعلنوا ولاءهم له ، وأقروا بالاعتراف به ملكاً متوجاً عليهم (٢) ، الأمر الذي جعلهم من أصحاب الخطوة لديه ، بينما كانت فرصة ذهبية لهيرودوس الذي كان يواجه مشاكل سياسية في اعتراف الشعب به حاكماً شرعياً لليهودية ، فقام بإعفاء الآسنيين من قسم يمين الولاء الذي كان يفرض على اليهود آنذاك ، وبذلك يكون هيرودوس قد منحهم قدرًا من الحرية الدينية لم يسبق منحها لأحد ، الأمر الذي أتاح للآسنيين العودة إلى اورشليم دون التعرض لمفاهيمهم التي كانت مصدرًا لسخرية كهنة الهيكل ، فعاشوا في أمان ، ونشروا تعاليمهم ، وأسسوا مجتمعات لهم في القرى والمدن ، حتى أطلق على أحد مداخل اورشليم عبارة (بوابة الآسنيين) "שער האסניים" (٣) .

ويقول "موسى ديب الخورى" في مقدمته على مخطوطات قمران التي تتناول تاريخ الآسينية أن الملة (٤) الآسينية هي الجماعة التي عادت من بابل بأمر فارسي ، مروراً بدمشق ، مما يفسر ولادة تيارات مذهبية يهودية كبرى كانت الآسينية إحداها (٥) . وحسب قول يوسيفوس ، لم يكن للآسنيين مدينة واحدة يجتمعون فيها حيث انتشروا كطوائف في عدة أماكن (٦) كما أن موقع قمران لم يكن هو الموقع الآسيني الوحيد ، فنلاحظ من خلال مخطوطة دمشق أنه كانت توجد طائفة من الآسنيين منتشرة في فلسطين ، وكانت تختلف في تعاليمها عن طائفة قمران حيث كان لهم ملكيات خاصة

(١) دייגי . رפי ، דרך ארץ . עם בנופיו: קומרان וכת ים-המלח. הוצאה לאור : ישראל .
 משרד הבטחון . ١٩٨٣ (החלק של אמונותיה; מנהגיה וזיהויה של הכת) .

(٢) ذكر يوسيفوس أن أسينياً يدعى "مناحم" تنبأ لهيرودوس عندما كان طفلاً أنه سيصبح ملكاً لليهود .
 كما ذكر أن أسينياً يدعى "سمعان" فسر حلمًا لأرخيلاوس بن هيرودوس ، وأن أسينياً آخر اسمه "يوحنا" كان قائداً للجيش في الحرب اليهودية التي شاركوا فيها والتي تم فيها تدمير مقر قمران عام ٦٦م ، مخطوطات قمران : المقدمة ، ٣٨ / ١ .

(٣) دائرة المعارف الكتابية : (الآسينيون) .

(٤) الملة لغة : الشريعة والدين وقيل : هي معظم الدين ، وجملة ما يجيء به الرسل ، وتملأ وامتلأ :
 دخل في الملة ، قال أبو إسحاق : الملة في اللغة سنتهم وطريقهم . لسان العرب - ابن منظور ٦٣١/١١ .
 واصطلاحاً : الملة هي جملة الأصول والعقائد التي بلغها كل رسول أو نبي إلى قومه . الجهني ، مانع
 بن حماد ، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة ، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر
 والتوزيع ، ط ٤ ، الرياض ، ١٤١٨هـ ، ١١٥٢ / ٢ .

(٥) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٣٩ / ١ .

(٦) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - יג) דף (קיד - קיט) .

وثروات خاصة بكل فرد ، بينما لم يكن لطائفة قمران مثل هذه الميزة (١) وذلك دليل على ما وصل إليه الأسينيون من انتشار في ذلك العصر .

ويرى العقاد أن جماعة الأسينية كان منشؤها في الإسكندرية في القرن الثاني ق.م - وقد تكون طائفة منهم - واستدل على ذلك بأنهم اقتبسوا من مدارس الإسكندرية أنظمة العبادات السرية وبعض المذاهب الفلسفية كمذهب فيثاغورث الذي يحرم ذبح الحيوان ويدعو للتقشف والقناعة (٢) .

ومن خلال مطالعتنا للوثائق التي اكتشفت في قمران نلاحظ أن كتاب دمشق - "ספר ברית דמשק" - يرجع ظهور هذه الملة إلي ما بعد استيلاء نبوخذ نصر على اورشليم عام ٥٨٧ ق.م ب ٣٩٠ سنة ، ويذكر أن ٢٠ سنة مرت قبل أن يرسل الله معلم الحق - "מורה הצדק" - للأسينيين (رئيس الجماعة) ، وقد بدأ معلم الحق تعالىمه عام ١٧٧ ق.م قبل الثورة المكابية .

ومن ناحية أخرى فقد تمكن المؤرخون من تحديد الفترة الزمنية التي عاشها الأسينيون في قمران في مغائر وأكواخ أو خيام من الجلود والطين عن طريق عملاتهم النقدية التي عُثِرَ عليها في ذلك المكان وكانت خلال عهود أنطيوخوس (١٣٩ - ١٢٩ ق.م) ويوحنا هيركانوس (١٣٥ - ١٠٤ ق.م) وألكسندريناي (١٠٣ - ٧٦ ق.م) وهيرودوس الكبير (٣٧ ق.م - ٤ ب) حتى عهد تراجان (٨٩ - ١١٧ م) (٣) . ومن خلال المكتشفات التي عثروا عليها في قرية قمران أمكن للمؤرخين عن طريقها التأريخ للمنطقة ، وكانت هذه الوثائق مكتوبة باللغة العبرية ، وبعض منها بالآرامية واليونانية القديمة حيث قاموا بإخفائها في المغارات التي وجدت بالقرب من البحر الميت ، ثقة منهم في ظهورها مستقبلاً في أزمنة أخرى ، وذلك حينما تقدم الجيش الروماني واستولى على أريحا عام ٦٨ بعد الميلاد .

وتفرق بعض المصادر التي تناولت الأسينيين بينهم وبين سكان قمران مدونى المخطوطات ، وذلك لعدم ورود مسمى الأسينيين في كتاباتهم ، وهناك من يقول أن

(١) دייגי . رפי ، דרך ארץ . עם בנפיו: קומראן וכת ים-המלח. הוצאה לאור : ישראל משרד הבטחון . ١٩٨٣ (الحלק של אמונותיה، מנהגיה וזיהויה של הכת).
lib.cet.ac.il ٢٩-١٢-٢٠٠٦ ، ورافي داييجي عالم يهودي اشتهر بكتابه قمران وطائفة البحر الميت الذي صدر عام ١٩٨٣ .

(٢) العقاد : حياة المسيح ، مرجع سابق ، ص ٣٣ . ويبدو من خلال هذا القول أنهم فرع من الجماعة الأسينية .

(٣) مخطوطات قمران : المقدمة ، المرجع السابق ، ١ / ٢٤ .

مسمى الآسینیین كان موجودًا من قبل المخطوطات ، وأن جماعة قمران جزء من عامة الآسینیین ، غير أن الاكتشافات التي قام بها علماء الآثار أدت إلى تغيير هذا المفهوم ، حيث أثبتت أن سكان قمران كانوا من الآسینیین ، طبقًا لرأي أندريه دوبون سومر-العالم الفرنسي محقق المخطوطات - فإن سكان قمران كانوا من الآسینیین . ويدلل على ذلك بوجود منشأة آسینية شمال "عين جدي" يوافق الموقع المكتشف في قمران ذكرها بلينيوس "فلينيوس الرومي" الذي رافق فسباسيانوس خلال فترة الثورة في القرن الأول الميلادي ، حيث وصفهم أنهم نساءك اشتهروا بالزهد في النساء (١) . ويؤكد هذا الرأي "ران شبيرا" الباحث اليهودي في علوم الآثار (٢) فيقول : "أثبتت اكتشافات حديثة أن الآسینیین عاشوا في قمران ، وأنهم قاموا بكتابة المخطوطات المشهورة (مخطوطات قمران) "مגילות קומראן" ومن خلال وصف يوسيفوس الدقيق للآسینیین يقول أنهم كانوا يتحلقون في دائرة أثناء اجتماعهم ، وكان محرمًا عليهم الاقتراب من مركز تلك الدائرة" . ويضيف شبيرا أن هذا القانون - مثل غيره مما وصفه يوسيفوس - مفصل في المخطوطات التي تم اكتشافها في مغارات المنطقة في "خربة قمران" في شمال البحر الميت والتي قام الآسینیین بكتابتها (٣) .

ويذكر شبيرا عدة استدلالات على أن الآسینیین هم أهل قمران فيقول : أكد "مجن بروسى" عالم الحفريات الشهير بمتحف إسرائيل وجود عشرات المقابلات المتشابهة بين ما قاله "يوسيفوس" و"فيلون" عن الآسینیین ، والتي تثبت صحة وجودهم في تلك المنطقة وتدوينهم لمخطوطات قمران ، فقال : "إن أكثر المجالات الأساسية التي تؤكد على هذا عادات الطهارة الخاصة بالآسینیین (٤) ويؤكد هذا القول طبقًا لاكتشاف "جيف زيس" - عالم الأنثروبولوجي المنتمي للمجموعة العلمية في الجامعة العبرية" مؤخرًا - والذي أكد وجود وثائق شديدة الوضوح تؤكد تمسك

(١) مخطوطات قمران ، المقدمة ، (١ / ٣٦) ، دائرة المعارف الكتابية : مادة الآسینیین ، مرجع سابق .

(٢) ران شبيرا : باحث في الشؤون الجغرافية ، يكتب في جريدة هآرتس اشتهر بكتاباتة عن فترة الآسینیین ، من أشهر مقالاته (الحمامات السرية لطائفة الآسینیین) "השירותים החשאיים של האיסיים" .

(٣) شפירא .רן . השירותים החשאיים של האיסיים . ממצאים חדשים (בדמות שרידים של טפילי מעיים) מאששים את הסברה שהאיסיים חיו בקומראן וחיברו את המגילות המפורסמות . WWW.haaretz.com ٢٠٠٧-١-٥ .

(٤) شפירא .רן . השירותים החשאיים של האיסיים وأيضًا :

אייל .דליה ، "האיסיים וכת קומראן" ، עמ' 1 . WWW.smarter.co.il ٢٠٠٦-١٢-٢٤ .

هذه الجماعة بعبادات الطهارة في ذلك الموقع، وقد انضم إلي زيس كل من دكتور "جيمس تابور" المتخصص في علم الأديان بجامعة كارولينا الشمالية - "وستيفاني هرتر لازلج" الباحثة في علم الفطريات في المركز العلمي في فرنسا بالاشتراك مع "زيس" الذين قاموا بتحديد موقع الحمامات (השרותים) التي استخدمها الآسينيون في قمران، فقد زعم ثلاثتهم، أن تحديد موقع الحمامات يشير إلي عادات الثقافة الآسينية والخاصة بهم في منطقة قمران، وفي الوقت نفسه هو دليل على أن الآسينيين هم الذين كتبوا مخطوطات قمران، وذلك اعتماداً على ما كتب في اثنتين من مخطوطات البحر الميت وهما "مخطوطة الحرب" (מגילת המלחמה)، و"المخطوطة المقدسة" (מגילת המקדש) حيث ورد فيهما أنه يمكن تحديد موقع الحمامات بمسافة معروفة من الشمال الشرقي للمدينة، وظهر افتراض أنه لا توجد إمكانية لرؤية الحمامات من المدينة أو من المعسكر (מחנה) كما قام "زيس" بجولة في الموقع، ولاحظ أنه على مسافة حوالي ٥٠٠ متر شمال شرق "خربة قمران" يوجد موقع من الممكن أن يطابق بالضبط الافتراض المذكور آنفاً، حيث وجدت هضبة صغيرة عليها سور من الصخور تخفي ما يحدث في المعسكر والأرض التي في قمة الهضبة، وهذا الموقع يختلف كثيراً عن الأرض التي في سائر المنطقة حيث وجدت رخوة، ولوحظ فيها أنه على مدى عشرات السنين تمت بها حفائر كثيرة (١). وعن طريق التصوير الجوي أمكن رؤية الأرض في المنطقة الموجود بها الحمامات وقد لوحظ أنها تختلف في لونها عن الأرض التي حولها (٢).

ومن جانب آخر استطاع العلماء التأريخ لزمان قطع الخشب والأدوات التي عثر عليها بالموقع حيث توافقت مع زمن كتابة المخطوطات، ومنها الأساسات التي اشتملت عليها أماكن تواجد هذه الملة مثل الغرف الخاصة بهم، والمطابخ حيث وجدت أواني الطبخ وأفران للخبز، ومشغل للخزف والفخار ومخازن، ومجرشة للحبوب، وزرائب للحيوانات، ومشغل لصنع المعادن، ومغسل للثياب، وقاعة للطعام طولها ٢٢ متراً، هذا إلي جانب أحواض مائية كبيرة وخزانات للمياه وحمامات من أجل التطهر (٣). كما وجدت غرف خاصة بالنساخ الآسينيين الذين كانوا ينسخون كتبهم على الجلود، ووجدوا فيها بقايا مقاعد رخامية، ووجدوا محبرتين ترجعان إلي العصر

(١) شפירא. רן. השרותים החשאיים של האיסיים

(٢) المرجع السابق.

(٣) مخطوطات قمران: ٢٤ / ١.

الرومانى واحدة من النحاس الأصفر ، والأخرى من الخزف مما ساعد على تحديد تاريخهم بدقة (١) .

وحيثما حاصر الرومان القدس بين عامى ٦٦ و ٧٠ م ودمروها ، هاجموا جماعة الأسينيين فى قمران وشتتوا شملهم . فى ذلك الوقت هاجر الأسينيون إلى دمشق ودخل الكثير منهم النصرانية حاملين معهم نظرياتهم التوراتية فازدادت النصرانية تهودًا، الأمر الذى أدى إلى ظهور دعوات مسيحية يهودية ، وفى ذلك الحين دخلوا فيما عرف بالعهد أو الميثاق الجديد ، وهذه الفترة تقترن بمقتل معلم الحق رئيسهم عام ٦٣ ق.م (٢) . وقد شارك الأسينيون فى الجهاد ضد الرومان وبلغ عددهم وقتذاك ٤ آلاف حسب تقرير فيلون (٣) .

وجاء فى شرح الأسينيين لحقوق إشارات بدخول الرومان أورشليم بأنه العقاب الإلهى لأعداء معلم الحق . فورد (أنه بسبب اللائم المقترف ضد معلم الحق ورجال مجعده أسلم الله الكاهن الكافر لأيدى أعدائه لئلا يزل بضربة قاضية ، لأنه تصرف بشكل زندق تجاه مختاره) (٤) ويبدو فى هذا النص العداء الشديد من قبل الأسينيين لكاهن أورشليم الذى اضطهد معلمهم. وقد انقرضت الملة الأسينية مع القرن الأول الميلادى ، ولم يذكرها المؤرخون حتى القرن العشرين عام ١٩٤٧ أى بعد ظهور المسيح بألفى عام (٥) .

وخلاصة القول فى نشأة الأسينيين وبعد استعراض آراء المؤرخين والمنقبين ومحاولة الوصول إلى حقيقة الأمر ، فإنه وإن كان يبدو فيه التباين والاختلاف فى التحديد الدقيق لتاريخ هذه الجماعة ، إلا أن هذه النقطة لا تمثل عائقا فى البحث ؛ فبرغم الاختلاف إلا أن جميعهم اتفقوا أن نشأتهم كانت سابقة للميلاد وبصورة أكثر تحديداً فى القرن الثانى قبل الميلاد ، وأنهم عاصروا ميلاد السيد المسيح ، وأنهم عاشوا فى منطقة قمران وأن اختفاءهم كان فى وقت الاجتياح الرومانى عام ٦٨ م ، وتفرقوا بعد ذلك فى أنحاء كثيرة من العالم ، وتداخلوا فى جماعات مسيحية يهودية ، وقد أكد كثير من العلماء

(١) مخطوطات قمران : المقدمة ، ١ / ٢٣ .

(٢) المرجع نفسه ، ١ / ٣٧ .

(٣) حسن ، محمد خليفة ، تاريخ الديانة اليهودية دار قباء للطباعة ، القاهرة ، ١٩٩٨م ، (٢٢٦ ، ٢٢٧) والعقاد ، عباس ، مرجع سابق ، ص ٣٢ .

(٤) مخطوطات قمران : شرح حبقوق : ١ / ٢٨٧ . والمقدمة ، ١ / ٣٧ . ويقصدون بالمختارين جماعة الأسينيين .

(٥) السحمرانى : أسعد ، موسوعة الأديان الميسرة : دار النفائس ، ٢٠٠١ ، ص ٨٥ .

والمحققين أن الآسينيين هم مدونو مخطوطات قمران ، كما أثبتوا وجودهم فى نفس المكان .

أسباب معارضة الآسينيين :

من خلال رجوعنا إلى المخطوطات نستطيع أن نلاحظ أن رئيس جماعة الآسينيين فى قمران (معلم الحق) كان معارضاً لليهودية الرسمية وعبادة الهيكل ؛ ولأجل ذلك فقد تعرض لاضطهاد شديد . حيث رفض الآسينيون ما أسموه "بالكاهن الشرير" رئيس الكهنة فى اورشليم " الحاكم فى إسرائيل " وأتباعه الذين يهتمون بحرفية التوراة لا بروحانياتها ، وقد حدث صدام شديد بين المعلم البار وذلك الكاهن الذى اضطهده وأحدث به أضراراً جسدية أسفرت عن موت المعلم وتبدد أنصاره (١) .

وفى الوقت نفسه لاقت جماعة الآسينية معارضة من قبل الحاخامية اليهودية التى رفضت عقائدهم وممارساتهم العبادية ، وكذلك الرومان الذين استولوا على اورشليم ، وكان الآسينيون على عدااء شديد معهم .

ومن أسباب معارضة الحاخامية اليهودية للآسينيين :

• اعتقاد الآسينيين أنهم وحدهم العارفون بالحقيقة نظراً لامتلاكهم معارف غيبية وحسية فى آن واحد .

• قول الآسينيين أنهم الأمناء لعهد الله ، وأن كهنة اورشليم غير أمناء .

• الإعلان أنه سوف تبقى شيعة من اليهود ، وليس كل اليهود، تتولى الأمور وتصحح أوضاع الهيكل (٢) وهم يعنون أنفسهم بهذه البقية التى سوف تصحح الأوضاع ، وهذا المبدأ يختلف عن عقيدة اليهود فى الشعب المختار. وترفضه الحاخامية اليهودية .

• يعتقد الآسينيون أن أغلب اليهود فى ضلال ، وأن جماعتهم وقائدهم معلم الحق هم الذين عرفوا أن كارثة سوف تحل فى التاريخ ، وعندها سيؤكد الله سيادته على العالم بعد أن يقهر الهراطقة والغرباء الغازين (٣) .

ومن جانب آخر فقد أرجع البعض معارضة هذه الملة الآسينية إلى احتمال كونها نواة لانطلاق دين جديد هو المسيحية الذى تزامن ظهوره معها (٤) .

(١) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٥٨ / ١ .

(٢) المرجع نفسه : مقدمة ، ٢٢ / ١ .

(٣) نفسه ، ٧ / ١ .

(٤) نفسه ، ٥٨ / ١ .

وقد أدى ذلك كله ، إلى تجاهل العلماء والكتاب الإسرائيليين لهذه الجماعة ، ولا يزال الكثير من الوثائق والمخطوطات التي خلفتها هذه الجماعة خافيًا ومغيبًا عنا لأسباب لا نعرفها - يرجعها البعض لأسباب إيمانية - إلا أن الاكتشافات التي وصلت إلينا من خلال المخطوطات يمكن عن طريقها التعرف على بعض الجوانب الغامضة في أصول هذه الجماعة . هذا وقد تعرض نشر هذه المخطوطات إلى فرض الحظر عليها من جانب إدارة التراث الإسرائيلية نتيجة لميلهم إلى كتم أسرار هذه الوثائق ، بينما طالبت الصحافة العالمية بضرورة نشرها وعارضوا "أحادية" امتلاك الوثائق من الجانب الإسرائيلي ، حتى تم رفع الحظر عنها في عام ١٩٩١م ، وذلك بعد أن تم نشر هذه الوثائق مدعماً بالصورة في مكتبة الكونجرس الأمريكية وغيرها ، وقد تم عمل فريق دولي كلف بنشر وتحقيق هذه المخطوطات وصل عددهم إلى ٥٥ باحثاً (١) .

وتتضح محاولات إخفاء جوانب مهمة وأساسية عن جماعة الأسينيين ، في أنه لا يزال مغيبًا عنا أسماء بعضهم المذكور في المخطوطات وأنسابهم ، وكذلك أسماء معلمهم وكهنتهم ، فقد وجد نص بالمخطوطات يُظهر انقطاعًا بينًا واضحًا ، وكان من المفترض فيه كتابة أسماء وأنساب بعض هؤلاء الأسينيين ، ثم تم اتصاله مرة أخرى بعد عملية القطع هذه ، فجاء النص على الشكل الآتي : (إنما الكهنة هم المهترون في إسرائيل الذين خرجوا من أرض يهوذا ، واللاويون هم الذين التحقوا بهم ، وأبناء صروق هم المختارون في إسرائيل ، الرجال الذين يحملون أسما ، الذين سينتخبون ولتقين في نهاية الأزمنة : ثم جاء بالنص "وتلكم القائمة الرقيقة بحسب أنسابهم وزمن وجودهم وعدو أيام ضيقهم وسنى غربتهم والبيان الرقيق لأعمالهم") (٢) . ثم انقطع الحديث وجاء بعد ذلك تكلمة النص : (أولئك هم أول رجال القدراسة الذين غفر الله لهم الذين أعلنوا العاول عاولاً والذين زندقاً ثم جميع الذين دخلوا في الوثاق بعهم) (٣) . ويبدو أن إخفاء هذا الأمر لم يأت من قبيل الصدفة ، أو من قبيل ضياع جزء من المخطوط ، حيث تم إخفاء أسماء رجال الطائفة وأعمالهم مع

(١) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٣٢ / ١ .

(٢) المرجع نفسه : كتاب دمشق ، ١٩٧/١ .

(٣) نفسه ، ١٩٨ / ١ .

إثبات ما قبله وما بعده بدقة بالغة ووضوح كامل . وحتى الآن لم نتمكن من معرفة أسماء هؤلاء أو حتى اسم معلمهم .

ونحن نتساءل : ما هي أسباب هذا القطع؟ ولماذا تم إخفاء هذه الأسماء بالذات؟ وهل هو معلم واحد الذي اضطهد وقتل ، أم خلفه معلمون آخرون ؟ بالإضافة إلي الكثير من علامات الاستفهام التي تفرض نفسها بشأن هذه الجماعة ، وستظل هذه الأسئلة وغيرها كثير طارحة نفسها حتى يتم الكشف عن هذه المخطوطات كاملة لتتضح الصورة كاملة ، ويظهر بصورة أقوى فكر هذه الجماعة وكيانها العقائدي والقيمي الاجتماعي والثقافي والاقتصادي ، ونأمل أن تظهر هذه الأسماء والتي قد تأتي بمعارف وإضافات جديدة مهمة من خلال اكتشاف وترجمة وثائق جديدة في المستقبل .

الفصل الثاني

عضوية الجماعة وتنظيماتها

كان أفراد الجماعة الآسينية ينتشرون في أكثر من مكان ، وبحسب قول يوسيفوس فإنهم كانوا يعيشون في أماكن متعددة في أرض " يهودا " وحسب أقوال "بيلينوس" و"ديوخريسوستموس" ، أنهم عاشوا في الجانب الغربي من البحر الميت (١) ، وفي كل مكان يجتمعون فيه يوجد مشرف من أبناء الطائفة يشرف على إدارة شئونهم (٢) وينتخب هذا المشرف أو الموظف القائم على إدارة الطائفة بأغلبية أصوات الطائفة .

ويقدم كتاب تنظيم دستور الجماعة "סדר היחיד" عددًا من الشروط والواجبات التي ينبغي للفرد الراغب الانضمام إلي جماعتهم الالتزام بها ، تحت نظام رقابي شديد القسوة والحذر ، وذلك بهدف التأكد من استقامته واستحقاقه أن يكون فردًا داخل الجماعة ، سواء أكان يهوديًا أو غير يهودي ؛ فهو يمر باختبارات تمتد إلي سنتين - وأحيانًا إلي خمس سنوات - حتى يمكن قبوله أو رفضه .

وسوف نتناول في الصفحات القادمة شروط الانضمام لهذه الجماعة والسلوك الواجب اتباعه داخل الجماعة من خلال أطر قيمية وأخلاقية محددة والعقاب اللازم لكل من يخالف مبادئها أو ينحرف عن تنظيمها .

(١) باومغرتن، أ. "كومراان והכיתות ביהדות" עמ' ١٣٩. www.smarter.co.il
إليشع بومجراتن "ד"ר אלישבע באומגרטן" أستاذة بجامعة بر إيلان ، متخصصة في التاريخ اليهودي .

(٢) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - יג) דף (קיז - קיט) .

المبحث الأول

شروط الانضمام للجماعة

ينبغي على الشخص الذي يريد الالتحاق بالجماعة أن يتبع عدة التزامات طبقاً للنظام - الذي وضعه الأسينيون - المتعلق بالانضمام إليهم ، فهم يمكنون لمدة عام كامل يراقبونه في السير على نهجهم فيعطونه بلطة صغيرة أو فأساً "קרדום" ، ورداء أبيض "הבגד הלבן" ، وحزاماً "חגורה" يتمنطق به ، وبعد أن ينجح في تخطي تلك التجربة ويسير بمقتضى سلوكهم ونهجهم ويروا تحكمه في غرائزه ونفسه ويتطهر بطريقتهم ، يسمحون له بأن يكون مثلهم ويصبح عضواً جديداً معهم ، ثم يراقبونه لمدة عامين إضافيين ، وبعدهما يحلف اليمين ، وهو قسم شديد الأهمية على عبادة الرب بإخلاص وتقوى ، والمحافظة على العدل والاستقامة بين البشر ، وألا يؤذي الآخرين ، وأن يكره الخاطئين ، ويحب الأتقياء ، ويقول الصدق طوال الوقت ، ولا يتفوه بالكذب ، ويحافظ على نفسه من امتلاك الثروات ، ولا يخفي شيئاً عن إخوانه في الطائفة ، ولا يكشف أسرارهم للغرباء حتى لو عذب حتى الموت ، وبالإضافة إلى ذلك يقسم أنه لن يغير مما قاله شيئاً وأن يحافظ على سرية كتب الطائفة ^(١) . وحسب دستور الجماعة الأسينية ، فإنه لا يتم البت في قضية ما إلا بحضور مائة عضو من تنظيمهم ، ويحترمون بشدة اسم مشرع القانون ، معلم الحق (מורה הצדק) ويضعونه بعد مرتبة الإله ، ويكون الحكم بالإعدام على كل من يجدف على اسم مشرع قوانينهم ^(٢) .

ويتم اختيار الأفراد الجدد أو المشرفين على الطائفة بأخذ رأي الجميع ، وحينما يجتمع منهم عشرة أشخاص يرأسهم أحدهم وهو الكاهن ^(٣) . ولا يدخل الجماعة إلا من كان جديراً بمعتقد الملة حسب ذكائه وأعماله ^(٤) .

(١) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - יג) דף (קיד - קיס)

(٢) בר אילן، מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים. שנתון לחקר המקרא

והמזרח הקדום. גליון יא. תנ"ך ישראל ע"י מ' ניומן 1997. WWW..lib.cet.ac.il. 20-25

١٢-٢٠٠٦ ويجدف : أي يصيح ويعمل جلبة ، وجدف بالنعمة كفر بها ، انظر المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية مادة ج د ف . بر ايلان مشرع ورجل دين ، من مؤسسي الصهيونية الدينية ، ولد في برلين بألمانيا ١٨٨٠م ومات عام ١٩٤٩م وتخليداً لذكراه أسست جامعة بر ايلان عام ١٩٥٥ .

(٣) مخطوطات قرمان : ٨٤/١ .

(٤) المرجع نفسه ، ١ / ٨٣ ، ٨٤ .

وتتميز الطائفة بالهرمية في درجات أعضائها . كذلك يتعهد عضو الجماعة على نفسه بالابتعاد عن جميع الناس الضالين (١) ، ويمتنع عن التعامل مع الكافر بالعمل أو المال أو الأكل والشرب (٢) وعلى العضو الجديد أن يحرص على دراسة الكتب المقدسة ليلاً ونهاراً (٣) ويتعهد بالحفاظ على أسرار الجماعة ولا يذيعها للآخرين من خارج الطائفة ، وعلى الجانب الآخر كان يحذر عليه أن يخفي أية أسرار داخل الجماعة (٤) .

وتنال مآدبة الجماعة لدى الآسينيين قدسية كبيرة ، حيث يجتمعون لتناول الطعام في جماعة برئاسة كاهن الجماعة ، وكان العضو الجديد لا ينال شرف هذه المآدبة إلا بعد سنة كاملة مع الجماعة ، حيث يكون قد تم خلالها ملاحظته ومراقبته مراقبة شديدة وثبتت عملياً أنه ينهج نهجهم ويسلك سبيلهم (٥) .

(١) مخطوطات قمران ، ٨٢ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، ٨٣ / ١ .

(٣) نفسه ، ٨٤ / ١ .

(٤) فلوسر، دود (פרופ') . מגילות מדבר יהודה והאיסיים . ח"י הכת וארגונה . ישראל .

משרד הבטחון . הוצאה לאור . ١٩٨٥ . WWW.lib.cet.ac.il . ٢٣-١٢-٢٠٠٦ وداود فلاوسير

من كبار المؤرخين والباحثين في إسرائيل ، ولد عام ١٩١٧ ، وتوفي عام ٢٠٠٠ ، متخصص في التاريخ الإسرائيلي فترة الهيكل الثاني وفترة التلانييم "رواة المشنا" .

(٥) مخطوطات قمران : ٨٥ / ١ .

المبحث الثاني

التنظيم الداخلي للجماعة

قسم الجماعة :

القسم هو أول ما يقوم به العضو المنضم اليهم ، وهو قسم الإهداء بشرية موسى ، ويعنون به العهد الذي بين الله والإنسان . وهذا القسم يفعله العضو الجديد مرة واحدة في حياته ، ثم يحرم عليه أن يقسم بعده أبداً ^(١) .

بينما نجد القسم في اليهودية أنواعاً عدة ، فهناك قسم (שבועת ביטוי) أي قسم التعبير ، و (שבועת שוא) القسم عبثاً ، و (שבועת העדות) قسم الشهادة، وهناك (שבועת הפיקדון) قسم الأمانة ، و (שבועת הדיינים) قسم القضاة و (שבועת השומרים) قسم الحافظين ^(٢) ويعنى هذا أن الأسينيين كانت لهم تحفظات خاصة بالقسم لم تكن موجودة في اليهودية ، حيث شددت الأسينية على القسم مرة واحدة في حياة الفرد

النصاب الجماعي :

اكتمال الجماعة عند الأسينيين يكون بعشرة أشخاص يقودهم رئيس ، وهم يتفقون مع اليهود في تحديد هذا العدد ، حيث إن رقم عشرة في اليهودية له دلالة خاصة مقدسة ، فالوصايا اليهودية عددها عشر ، وفي عهد فرعون أصيبت البلاد بعشرة أوبئة ، والأيام المقدسة عندهم عشرة ، وبين آدم ونوح عشرة أجيال ، وكذلك بين نوح وإبراهيم ، ورجال الدين يباركون عشرة أفراد في اجتماعهم لإقامة الشعائر ، وكذلك نصاب صلاة الجماعة عندهم عشرة ويعرف باسم منيان (מניין) ^(٣) .

محفل الجماعة:

يتكون محفل الجماعة الأسينية حسب دستور تنظيم الجماعة من ١٢ رجلاً و٣ كهنة ، وتتمثل مهمتهم في : القيام بأمور الشريعة ، وممارسة سلوك العدل والحق والبر

(١) مخطوطات قمران ، ٨٢ / ١ .

(٢) [/he.wikipedia.org/wiki/ערך:שבועה](http://he.wikipedia.org/wiki/ערך:שבועה) ٢٦-١٢-٢٠٠٦ . سفر العدد ٣/٣٠ .

(٣) الشامي: رشاد: جولة في الدين والتقاليد، مكتبة سعيد رافت، القاهرة، ١٩٧٧م ، ص ٢٤ .

والتواضع تجاه الآخرين ، والحفاظ على الإيمان في قلوب البشر على الأرض ، والتكفير عن الظلم ، واتباع السلوك مع الجميع بمقياس الحقيقة ومعيار الزمن ومحاربة الفساد (١).

سلوك العمل في الجماعة :

تمثلت سلوكيات الجماعة - من خلال تنظيماتهم الدستورية - في الحرص الشديد على الابتعاد عن الأشخاص المنحرفين ، والحفاظ على السرية وسط ما يسمى بـ (أناس الضلال)، ثم الذهاب إلي الصحراء والبحث في طريق الـ "هو" ، وهو الاسم الذي يستخدمونه بدلاً من "يهوه" (יהוה) المحرم التلفظ به ، كما يطلقون على الرب "هاشيم" (השם) أي الاسم ، وأيضاً (אדוני) "أدوناي" . ونلاحظ هنا أنهم يتفقون مع اليهود التوراتيين في تحريم التلفظ باسم يهوه (٢) .

و"يهوه" هو أقدم اسم للإله في اليهودية وهو مكون من أربعة أحرف ، ويسمى في اللغة اليونانية "التترا جراماتون" (τετραγράμματον، טטראגראמאטון) ، وقد اعتبر اليهود المتدينون قراءة الاسم "يهوه" محرماً تحريماً شديداً نظراً لقدسيته ، وغالباً ما تم استبداله بالاسم "أدوناي" (אדוני) ، كما كان اليهود المتدينون يرمزون إلي اسم "يهوه" بكتابة الحرف هيه (هاء) وعليه علامة اختصار (ה') أو الحرف داليت (دال) وعليه نفس العلامة الاختصارية (ד') (٣) كذلك كان اليهود يطلقون عليه اسم (هاشيم) أو الاسم "השם" .

و بالمقابل فإننا إذا ألقينا نظرة على القرون الوسطى نجد أن اليهود قد اعتادوا أن يكتبوا اسم الإله بكتابة ثلاثة حروف ياء مصفوفة (י) بجانب بعضها، كذلك نجد قراءة اسم "يهوه" "إلوهيم" (אלוהים) ، وتحرم اليهودية مسح اسم الإله بعد كتابته (٤) .

وبحسب تنظيمات الجماعة الآسينية فإن العضو يقترب ويتقدم بحسب طهارة يديه وحسب ذكائه (٥) ثم يترك ماله وعائده عمله للجماعة ، ولا يهتم بالادخار، ويعيش في مراقبة دائمة لأحكام الله (٦) . وكل من يدخل في ميثاق الله (أي في جماعتهم الآسينية)

(١) مخطوطات قمران : ٨٧ / ١ .

(٢) فلوسر، دود (פרופ') . מגילות מדבר יהודה והאיסיים . ח"י הכת וארגונה

(٣) تسمى في العبرية "جيرش" (גרש) .

(٤) האינציקلופדיה היהודית ערך שם המפורש WWW.daat.ac.il/encyclopedia ٢٥-١٢-٢٠٠٦ .

(٥) مخطوطات قمران : ٩١ / ١ .

(٦) المرجع نفسه ، ٩٢ / ١ .

عليه أن يعبد الله في الليل والنهار ، ويذكره في أوقات الشدة والمحن بالتسبيح ، مع وجوب التأمل الدائم في قدرة الله ، والتحدث الدائم بنعمه ، والشكر عليها عند الخروج من الشدة ، والتسليم بقضاء الله وقدره، والإقرار بقدرة الله وعجز البشر^(١) والإيمان بأن كل ما يفعله الله حق^(٢) والإيمان برحمة الله وعدالته وإنصافه وجلاله^(٣) ، كما ينبغي عليه البعد عن الحسد وشهوة الغنى ، وتطهير القلب من النجاسة والغدر مع إذكاء روح المسامحة والمسالمة مع الذين رجعوا عن التمرد على أفعال الله ، ونشر العلم والتعلم لمن ضلت أرواحهم وعدم التساهل مع الذين ابتعدوا عن طريق الله ، إلي جانب الحرص على إخفاء المعرفة عن غيرهم لحماية الإيمان والحق^(٤) .

ويمكننا أن نلاحظ هنا مدى اقتراب هذه الجماعة مع المفاهيم الإيمانية السماوية التي تجعل العبد دائم الصلة بالله والرجوع إليه ، بينما يسمو بنفسه عن الدنایا والرزائل .

(١) مخطوطات قمران ، ٩٧ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، ٩٤ / ١ ، ٩٥ .

(٣) نفسه ، ٩٨ / ١ .

(٤) نفسه ، ٩٦ / ١ .

المبحث الثالث

القواعد الأدبية والقيم الأخلاقية للجماعة

إن الحكم على تاريخ العقائد الإنسانية لا يأتي إلا من خلال منظومة قيمية تعتبر الإطار المرجعي لكافة سلوكيات الأفراد داخل بنائه الاجتماعي ، فالإنسان بطبيعته كائن اجتماعي يسعى لأن يكون عضواً فاعلاً في مجتمعه ؛ لذا فهو يعمل جاهداً على تمثيل النسق القيمي لمجتمعه ، كما يسعى للإبقاء على هذا النسق ، وهذه الجماعات لها اتجاهاتها وميولها ورغباتها .

والقيم حقائق كلية عينية ، فالحق في نفسه قيمة وجودية نقيس عليها جميع الحقوق.. وحقائق نسبية متعلقة بالأخلاق وغير الأخلاق في سائر صنوف التعامل والتقاضي ، والخير أيضاً قيمة وجودية تلزمنا باحترامها وهي كل ما يجمع اتجاهات النزوع في الذات إلي الخير ، كالأحسان للغير والانعطاف والحب والشفقة والرحمة بالناس^(١) .

وقيمة الخير هي التي نقدر بها نسب الأخلاق في الفرد الإنساني وفي المجتمع ، والخير في أسمى درجاته صفة الله عز وجل ، ومظهر هذه القيم يوجد إما في الدين أو في أخلاق الإنسان^(٢) . أما الأخلاق فهي التعبير عن الفضائل الكامنة في أعمال الخير ، وهي نقيض الرذائل .

يقول السيد محمود أبو الفيض في كتابه المعرفة العظمى : "وقد أخطأ أغلب القدماء من الفلاسفة وبعض أهل التصوف في تقدير حقيقة الأخلاق أمام الواقع ، حيث بنوا علاجهم للنقائص الخلقية على البتر لهذه الصفات ، بمعنى تعطيل بعض غرائز النفس النافعة لأجل محاربة بضع من الصفات الجسدية في الإنسان لا يرغب فيها ، وذلك بحجة صيانة النفس طاهرة بتجريدتها عن طبيعتها البيولوجية"^(٣) .

(١) أبو الفيض : محمود ، المعرفة العظمى ، موسوعة وحدة الدين والفلسفة والعلم ، دار نهضة مصر ، جزآن ، القاهرة ، ١٩٧٠م ، ص ١١٠ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ١١ ، ١١٢ .

(٣) نفسه ، ص ١١٣ .

وينطبق هذا القول على مبدأ العزوبية الذي اعتقده الأسينيون ، وكذلك مسلكهم في الزهد أو التقشف، المنافي لما تقتضيه طبيعة الإنسان السوي ، فالزهد صفة في القلب وليست في مظاهر الأعمال أو الأقوال .

وقد تضمن كتاب دستور الجماعة نقاطاً أساسية تنظم وتوضح القواعد الأدبية والقيم الأخلاقية التي تشدد على أعضاء الجماعة الالتزام بها في جماعتهم، ويتمثل ذلك في تنظيمهم الهرمي الدقيق لفرقتهم ، فلهم رئيس يطيعونه ويعظمونه ثم الأدنى فالأدنى بالترتيب، فعند اجتماعهم يجلس الكاهن أولاً ثم يصطف القدامى في الصف الثاني ، ثم باقى الشعب بعده ، ولا يتحدث أحد أثناء حديث الآخر ، ولا يتلفظ أحد بحديث إلا بموافقة الجماعة ، وإذا أراد أحد السؤال فليقف على قدميه ويستأذن (١) وللأسينيين قواعد خاصة يتشددون في تطبيقها وتتمحور حول سلوك الفرد تجاه أخيه فقد ورد في دستور الجماعة :

(لا يكلمن أحدهم البتة أخاه غاضباً أو زاحراً ، أو بمروءية بذفاو صبراً، أو بروح التجريف ، ولا يحتقره أبداً بقلبه ، في اليوم نفسه سيويغ ، وعندها لن نحمل أنفسنا وزراً بسببه ولا يقربن أحدهنا ضراً للآخر أبداً وعوى أمام الكثيرين وون أن يكون قد غتف أمام شهود) (٢)
وجاء أيضاً في إذكاء روح المسالمة والتسامح والقول الطيب :

(سأكون بلا ضغينة ولا غضب تجاه الذين تحولوا عن التمسرو ، ولن تتروو الحماقات نى نى، ولن تنبس شفتائى بخداع أو بهتان أو أكاذيب ، إنما ستحل على لسانى ثمرة دراسة لن يوجد فيها أى عتق) (٣).

وعن مظاهرهم في الالتزام بالفضيلة والبعد عن الشر ، ورد في نصوصهم في كتاب الدستور :

(سأعلن حكمى بحسب آثامى ، وسأختار ما سيرشرنى إليه ، وسأرضى بالطريقة التي سيعاظمنى بها ، وفى برائة كل عمل تقوم به يراى أو ترمأى سأبارك اسمه ، وعندها برو كل نشاط ، وعندها أخرج وأدخل، وعندها أجلس وأقوم، وعندها آوى إلى السرير، ولن أعزو لأحد جزاء الشر، فبالخير سألاحق كل شخص ، ولن أكون حسوداً بروح التجريف، ولن تشتبهى روحى غنى العنف ،

(١) مخطوطات قمران : ٨٥ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، ٨٤ / ١ .

(٣) نفسه ، ٩٥ / ١ .

ولن أحفظ بلعال في قلبي^(١)، ولن تتروو الحماقات في نفسي، بأعمال النعم سأنتع نفسي، وسأخفي المعرفة بتفكر حكيم، وبزكاء حزر سأحميها بحدود متينة التي أسمى الإيمان والحق بحسب عدالة الله، وذلك أن حقيقة الله، هي صخرة خطواتي، وقررتة هي ستر استقامتي، ومن ينبوع إنصانه إنسا تتأني تبرئتي^(٢).

ونلاحظ من الفقرة السابقة استخدام الآسنيين لكلمة "صخرة" حيث ورد في كتابهم الأناشيد: (إنني أعظمك يا صغرتي)^(٣) وجاء (لأنك أنت يا إلهي ملجئي وقلعتي وصغرتي القوية وحصني)^(٤) وهذا اللفظ مذكور مرات عديدة في نصوص العهد القديم فجاء في المزمور الثامن والعشرين قال داود: (إليك يا رب أصرخ يا صغرتي لا تنصام من جهتي لئلا تسكت عني فأشبهه الهابطين في الجب)^(٥) وقال في المزمور الأربعين: (وأصعدني من جب الملاك من طين الحماة وأقام، على صخرة رجلي ثبت خطواتي)^(٦).

ومن خلال النصوص الواردة في كتاب الدستور يتبين لنا القيم الأخلاقية والسلوك الإيماني الذي يجب لأفراد الجماعة اتباعه، فهم يحرصون على إعلان توبتهم قبل أي شيء، ثم يتبعون مرشدهم ويطيعونه طاعة صارمة، ويتعبدون إلى الله بذلك، ويذكرون الله في كل أعمالهم وأحوالهم، ويتعدون عن كافة الصفات الذميمة من حسد أو عنف أو كلمات بذيئة، ويخفون معارفهم الإلهية وحكمتهم عن الأشرار لحماية إيمانهم مع نشر العلوم لمن يطلبها، ويحرصون على التواضع وعدم التكبر، ويعملون بالاستقامة في كل حياتهم.

(١) مخطوطات قمران: الأناشيد، ١ / ٩٥. وبلعال يعني "ساطان" "MS" الشيطان. سنجيف: دافيد، قاموس عبري - عربي، دار شوكن للنشر، أورشليم وتل أبيب، ص ١٧٧.

(٢) مخطوطات قمران، ١ / ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧.

(٣) المرجع نفسه، الأناشيد، ١ / ٣٦٨.

(٤) نفسه، ١ / ٣٦٢.

(٥) سفر المزامير، ٢٨ / ١.

(٦) سفر المزامير، ٤٠ / ٢.

المبحث الرابع

الانحراف عن القيم في الجماعة

من المؤلف في أى تنظيم قبول أعضائه معايير قيم التنظيم ، ومع ذلك فإن هذا لا يعنى اختفاء الأفراد الذين يخرجون عن منهج تلك الجماعة ؛ ولذلك فإن كتاب الدستور يشير إلي ملامح السلوك السالبة ويقنن لكل ذنب عقوبة رادعة لها ، وذلك يبدو فيما يلي^(١) :

الزنب

العقاب

- إذا كذب شخص في شئ يخص المال
 - إذا ثار أحد أو تمرد أو أخذ حقه بذراعه
 - التلطف بالسخط ضد أحد الكهنة
 - الذى يرتكب كذبًا عن قصد
 - الرجل الذى يهين قريبه
 - الذى يتعالى ويتكبر على أحد
 - إذا لم يهتم بضرر أصاب أموال الجماعة
 - إذا تكلم أحد أثناء حديث الآخر
 - إذا تمدد ونام أثناء اجتماع الجماعة
 - إذا غاب أحد عن الاجتماع دون عذر
 - إذا مر أحد عاريًا أمام قريبه دون مرض
 - إذا بصق أحد وسط قاعة اجتماع
 - إذا ضحك أحد بصوت
 - إذا أشار أحد بيده أثناء حديثه
 - إذا وشى بالجماعة
 - إذا أمضى فى الجماعة أكثر من عشر سنوات وتراجعت روحه عنها
- يفصل عن الجماعة مدة سنة
 - يعاقب لمدة سنة ثم يعزل
 - يعاقب مدة سنة ويعزل
 - يعاقب ستة أشهر
 - يعاقب سنة ويفصل
 - يعاقب ستة أشهر
 - يعاقب ستين يومًا
 - يعاقب ١٠ عشرة أيام
 - يعاقب ثلاثين يومًا
 - يعاقب ١٠ أيام
 - يعاقب ستة أشهر
 - يعاقب ثلاثين يومًا
 - يعاقب ١٥ يوما
 - يعاقب ١٠ أيام
 - يفصل عام ويطرد ولا يرجع
 - يطرد ولا يرجع

(١) مخطوطات قمران : دستور الجماعة ، ١ / ٨٦ ، ٨٧

- إذا أقرت الجماعة تراجع أحد في تطهره أو أمواله يطرد ولا يرجع
- إذا انتهك رجل شريعة موسى عمدًا يطرد من الجماعة
- إذا انتهك شريعة موسى سهوًا يقصى عن التطهر والجماعة لمدة عامين

- إذا انتظم سلوكه خلال العامين ينظر في أمره ويفحص في اجتماع ، ويعقد تحقيق بقرار الجماعة ، ثم يختبر لمدة عامين فيما يخص سلوكه ، ثم بقرار الجماعة يسجل في الجماعة المقدسة .

ومن خلال ما سبق يلاحظ أن الذنوب التي يرتكبها الفرد الذي ينتمى إلى الجماعة الآسينية ترتبط بقواعد سلوكية وأخلاقية مشددة لدى الجماعة تستلزم العقاب الصارم عليها. وذلك إذا كذب أو تمرد أو سخط ضد أحد ، وإذا تكبر أو تعالى على أحد ، وإذا أهان أخاه في الجماعة ، أو نام أو تمدد أثناء الاجتماع ، كذلك يعاقب إذا غاب عن حضور اجتماع الجماعة ، وإذا بصق أو ضحك أو تكلم أثناء حديث أحد أو وشى بأحد من أفراد الجماعة ، وقد وصل العقاب إلى حد من يشير بيده أثناء حديثه فإنه يعاقب ويحرم من اجتماع الجماعة لمدة عشرة أيام . أما من ناحية المساس بالشريعة ، سواء عمدًا أو سهوًا ، فمرتكب هذا الذنب يطرد من الجماعة .

ومن هنا نلاحظ التشدد الواضح في أحكام الآسينية ، ومدى ربطهم السلوكيات الأخلاقية بإيمان الفرد واستقامته ، وهذا التشدد يحسب للجماعة الآسينية ، ويظهر مدى تمسكهم بالقيم والمبادئ السلوكية التي لا بد وأن ترتبط بالإيمان الصحيح الذي من شأنه رفع كيان المجتمع لمستوى عالٍ من السمو والرقى .

الفصل الثالث

العقائد الآسينية وصلتها باليهودية

العقيدة لغة هي ما يدين الإنسان به ^(١) . وهى الإيمان بحقيقة معينة إيماناً قطعياً . أو هى الحكم الذى لا يقبل الشك فيه لدى معتقده . وعقيدة الإنسان هى ما يؤمن به ويراه عن اقتناع قلبى ، وعلى أساس هذا الذى يؤمن به ويراه ، يسير ويسلك فى حياته ، والعقيدة مرادفة للإيمان . وقد يكون هذا الإيمان دينياً أو غير دينى ، قد يكون مبنياً على العقل والمنطق ، وقد يكون مبنياً على الخرافة والوهم بعيداً كل البعد عن العقل والمنطق ، قد تكون العقيدة الدينية متفقة مع جوهر الدين وقد تكون مناقضة له ، المهم قناعة الإنسان به ، وسبيل سلوكه تمليه عليه هذه العقيدة ^(٢) .

وكما أن الإنسان كائن اجتماعي بالطبع فهو كذلك كائن معتقد ومفكر بالطبع ، بمعنى أنه جبل على أن يكون ذا عقيدة فى صحة شيء وفي بطلان آخر ، ويرجحهما استقراره للوجود أو استنتاجه على حد سواء ^(٣) .

ومن المسلم به أن التاريخ الإنسانى حفل بالعديد من العقائد سواء الوضعية أو السماوية ، ولكل عقيدة حفاظها وسدنة تفاسيرها ، وكثيراً ما تشعبت هذه التفاسير بملل ونحل .

وتنحصر عقائد الآسينية فى عدة محاور اجتماعية وروحية وطقوسية واقتصادية وعلمية ، وجميعها يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالنظام الدينى الذى تسير عليه حياتهم ، وسوف نتناول كل محور من هذه المحاور بدراسته وتحليله كل على حدة حتى يتسنى توضيح العلاقة بينهم وبين اليهودية التقليدية والبحث فى مدى التشابه أو الاختلاف بينهما .

والسؤال الذى يطرح نفسه هو ما مدى ارتباط الآسينيين باليهودية الأصولية ، وهل يشكلون "الآخر" داخل الديانة اليهودية من حيث المعتقد والعبادات والطقوس ، أم هم أصل يهودى ، غير مقبول لدى اليهود ؟ فعلى الرغم من أن الآسينية تعد فرقة يهودية من حيث المنشأ إلا أن بينها وبين اليهود التقليديين اختلافاً بيناً فى الأفكار والمعتقدات .

(١) الفيومي ، المصباح المنير ، المكتبة العلمية ، بيروت ، ٢ / ٢٤١ .

(٢) عبود : عبد الغنى ، العقيدة الإسلامية والإيديولوجية المعاصرة ، القاهرة ، دار الفكر العربى ، ١٩٨٠ ، ص ١٧ .

(٣) أبو الفيض : محمود ، الدين المقارن ، نهضة مصر ، القاهرة ، ١٩٩٠ م ، ص ٢١ .

فأهم ما يميز الأسينيين موقفهم الرافض الاعتراف بالكهنة اليهود في اورشليم، حيث جاء وصفهم للكاهن في تفسيرهم لحبقوق أنه "الكاهن الشرير" "זִרְיָא" (١) كما أن المجتمع القمرائي كان يفصل نفسه عن الهيكل الثاني ؛ وذلك لاعتقاده أن تكوين الهيكل اليهودي ونظام الخدمة فيه لا يتطابق مع القانون الطقسي الأسيني ، وكذلك اعتقد الأسينيون أن الكهنة في المعبد غير شرعيين (٢) . وهو ما جعل الحاخامات اليهود يهاجمون تلك الجماعة ويرفضون أفكارها ، بل ويتجاهلون لها تمامًا ؛ وذلك لاختلاف عقائد الأسينية عن غيرهم من اليهود .

يقول العقاد في مجال ذكره لهذه الجماعة وعلاقتها باليهودية : "إنهم طائفة من صميم "الامة الإسرائيلية" استقلت بشعائرها وعباداتها وآرائها وأسرارها ، وأوشكت أن تستقل عن "الهيكل" كله في علاقتها بالدين والقومية ، ولولا أنها تعترف بتقريب القرابين في الهيكل ، لما حسبت من طوائف اليهود ، ولكنها مع هذا تنكر ذبح الحيوان ولا تقرب القرابين من غير النبات" (٣) .

وعلى هذا فإن البحث في مدى ارتباط الأسينية باليهودية يقتضى التعمق في عقائد تلك الجماعة يهودية المنشأ ، وسلوكها الاجتماعي الممزوج بقواعد دينية خاصة بهم تميزهم عن غيرهم ، ومدى ارتباطها بالشرائع اليهودية ، كذلك مسلكهم الاقتصادي والروحي وارتباطه بالدين ، إضافة إلى ممارساتهم العبادية والطقوسية من حيث التقاؤها باليهودية أو اختلافها معها ، وذلك بهدف التحقق من أصولية تلك الجماعة اليهودية التي يرفضها اليهود .

الأمر الذي يقودنا إلى البحث داخل بنية المجتمع الأسيني اجتماعيًا واقتصاديًا وطقوسيًا ، إلى جانب اهتماماتهم العلمية والروحية والعبادية ، وهو ما سنتناوله في الصفحات القادمة .

(١) دائرة المعارف الكتابية : مادة الأسينيون . و مخطوطات قمران ، شرح سفر حبقوق ١ / ١٣ .

(٢) مخطوطات قمران : شرح حبقوق ، ٢٨٧ / ١ .

(٣) العقاد : عباس محمود ، مرجع سابق ، ص ٣٢ . وإذا رجعنا إلى الكتاب المقدس نرى أن الله رفض قربان قايين (قاييل) (أخي هابيل) لأنه لم يكن ذبيحة دموية ، بل كان من ثمار الأرض فقد جاء الوحي عن الله (إلى قايين وقربانه لم ينظر) تكوين ٤: ٥ . معان عوض ، كفارة المسيح ، دار الطباعة القومية بالفجالة ص ٧٨ كنيسة قصر الدوبارة ، كلية اللاهوت الإنجيلية، بدون تاريخ .

المبحث الأول

عقائد المجتمع الآسيني وصلته باليهودية

إذا أردنا خوض غمار التركيبة الاجتماعية للجماعة الآسينية وسبر أغوارها واكتشاف أسرارها ، فلا بد من البحث في داخل المجتمع نفسه الذي عاشت فيه الجماعة ، كذلك دراسة الكتابات المتعلقة بهذا الموضوع ، ولا سيما كتابات المؤرخ اليهودي "يوسيفوس" - الذي عرف طائفة الآسينيين عن كثب خلال فترة من حياته وذكرهم في كتابه "العصور القديمة" "קדמוניות" "antiequites" وتعد كتاباته مصدراً قوياً للتعرف بهم ، لمعاصرتهم لهم ، فقد أشار إلي عدد من الظواهر الهلنستية التي انتشرت بين جماعة الآسينيين في قمران ، وأوضح أن الفرد الذي يتعرف على كل من الأفكار الهلنستية والوثنية ، فإنه سوف يتسنى له اكتشاف الاختلاف الشديد بين الآسينيين وأبناء الفترة الآخرين المعاصرين لهم في مجتمعات أخرى. ونتيجة للمقارنة التي عقدها يوسيفوس بين جماعة قمران والسابقين والمعاصرين لهم من جهة أخرى ، ونتيجة لبيانته علاقتها بالجماعات المشابهة لها في العالم الهلنستي ، يمكن القول أن جماعة القمرانيين قد تأثروا بالعالم الخارجي. أما إذا قبلنا وجهة النظر الأنثروبولوجية التي تقول بحتمية التشابه الشديد بين الجماعات المختلفة حول العالم- باعتبارها ظاهرة لا تحتاج لعلاقات متبادلة بين الجماعات - فيمكننا القول أن التطورات الاجتماعية التي حدثت في قمران كانت مشابهة لظواهر اجتماعية مقابلة . الأمر الذي جعل ماثير برايلان يقول " أن الطوائف السرية في قمران نبعت من تطور يهودي داخلي ، وليس تأثراً بثقافة خارجية معاصرة لها " (١) .

وبالبحث في مبادئ ومظاهر عدد من العقائد فإننا نجد ثمة تشابه بين الآسينية وبين عقائد هلينيستية وأنظمة فيثاغورية وفارسية وفارسية في السمات

(١) بر ايلن . מאיר . עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים . שנתון לחקר המקרא

והמזרח הקדום . גליון יא . תנ"ך ישראל ע"י מ' ניזמן ..

WWW.mikranet.cet.ac.il ٢٠٠٧-١٠-١٥

والخصائص الاجتماعية (١) . حيث مثلت الآسينية خليطاً بين أصول يهودية ، وثقافات خارجية أخرى سبقتها أو عاصرتها .

وقد أعطى "فاينفيلد" "משה ויינפלד" (٢) أمثلة للتشابه الشديد بين الجماعات الاجتماعية المختلفة التي عاشت في تلك الحقبة ، ولاحظ العديد من الفروق بين الثقافات الوثنية وبين مقابلاتها التي أتت من أصل يهودي ، فيقول فيما يخص الجماعة الآسينية :
" نحن أمامنا نظام ثقافي جديد ، أساسه في الأصل من اليونان ، ثم تمكن من دخول فلسطين في الفترة الهيلينية ، وهذا الأمر يتشابه مع ما وجد في مصر من

(١) يتضح تأثير الآسينية بمبادئ فيثاغورس التنظيمية التي وضعها لجماعته فقد أنشأ فيثاغورس درجات بين أتباعه كل حسب مواهبه ، وكذلك الآسينية تقوم على نظام الأولويات والترتيب - أفصحت الفيثاغورية عن أسرارها في الحكمة لأولئك القادرين على تلقيها فقط وكذلك الآسينية - وقد تأسست حركة فيثاغورث عام ٥٦٠ ق.م قبل ظهور الآسينية بأربع مائة عام. والتوافق في المبادئ العامة بين الفيثاغورية والآسينية جعل كلا من بليوس وفيلون يرجعان مسألة تحريم الآسنيين الزواج إلى تأثير الفلسفة الفيثاغورية (ظاظا، مرجع سابق ، ٢٢٦ ، وانظر للمقارنة كتاب مدرسة فوئثاغورس الفيلسوف العالمي العظيم ، مشيخة عقل الطائفة الدرزية ، سلسلة الحقيقة الخالدة ، نقلها إلى العربية شوقي داود تمرار - ينطا ، دار الضحى للنشر ، الطبعة الثانية ، ٢٠٠٢م) .

كما تأثر الآسينيون بعقائد مصرية قديمة مثل عقيدة التوحيد عند الآسنيين فهي تتشابه مع عبادة الله الواحد عند المصريين القدماء - كذلك تلتقي عقيدة الآسنيين مع القدماء المصريين في أن الإله " لا اسم له " كذلك الآسينيون ، يذكرون الله بلفظ "هاشيم" "השם" أي الاسم ، ويذكرونه بصفاته - وتتقابل عقيدة الآسنيين مع المصريين القدماء في " تقديس الشمس " فهم يتوجهون في صلاتهم تجاه الشمس ويقدمون لحظة شروقها ، ويصلون صلاة خاصة يطلقون عليها "صلاة الأسلاف" (ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥) . وكذلك ممارسات العبادة حيث نجد في المصرية القديمة العبادة بالصمت والرهبة ، احتراماً وتقديراً وعرف عنهم أنهم الصامتون (أبو الفيض : الدين المقارن، مرجع سابق ، ص ٥٨) . ويبدو أن الآسنيين قد تأثروا بهم في هذا النمط من العبادة .

أما من ناحية تأثير الآسينية بالعقائد الزرادشتية فتظهر في ثنائية الصراع الإنساني بين الخير والشر وتقسيم البشر بين أبناء النور، وأبناء الظلام - ويشارك أيضاً في رمزية النور الممثلة في الحقيقة والعدالة ، والظلمة رمز الكذب والفساد - ويقولان بالصراع الدائم بين الخير والشر واختلاطهما الدائم بالإنسان حتى الصالحين لا يفلتون من ضربات ملاك الظلمة - ويؤكد الآسينيون أن "بلعال" روح الشر له ملائكته وجيوشه وكذلك الزرادشتيون يعتقدون في إله الشر وفي جنوده القانمين على خدمته - ويعتقدون أن أجساد المختارين سوف تصبح أجساداً روحية، ولن تعود من لحم وذلك يوم الدينونة الذي عينه الله بعد أن ينتهي الشر . كريستسن : آرثر ، إيران في عهد الساسانيين ، ترجمة يحيى الخشاب ، الهيئة المصرية للكتاب ، ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

(١) موسى فاينفيلد ولد عام ١٩٢٥ في بولندا ، متخصص في علوم المقرأ في الجامعة العبرية ، من أبرز أبحاثه القوانين في العهد القديم www.wikipedia.org משה ויינפלד

جماعات دينية متشابهة من الفترة الفارسية" وعلى هذا النحو فهو يرجع حياة الأسينيين الاجتماعية إلى تأثيرات هيلينية ومصرية قديمة (١) .

ويرى فاينفيلد أن هناك شبهًا كبيرًا يبين شعوب العالم البدائي في التركيب الاجتماعي ، والشروط التي على أساسها يتم قبول الفرد في جماعة ما ، تكاد هذه الشروط أو الطقوس أن تكون واحدة ومتشابهة ؛ ولذا فإن هذه الشروط تعكس التصور الاجتماعي الإنساني العام (٢) .

وفي محاولة أخرى أجراها بر إيلان كما يثبت ذلك أيضًا د "مندلس" في محاولته بمقارنة أعضاء البطافة وبين اليوتوبيا (אוטופיה) - أو المدينة الفاضلة - الهلنستية التي اهتمت بوصف المجتمع المرغوب فيه اجتماعيًا فيقول:

"إن طريقة البحث المناسبة لموضوعنا هذا هي الطريقة الأنثروبولوجية - أي الخاصة بعلم الإنسان- والتي تعمل على رصد المقابلات الاجتماعية بكل آفاقها وعلى هذا علينا أن ننظر- إلى النتائج التي استخلصها أحد الباحثين الأمريكيين وهو "يوطون وبستر" فيما يتعلق بالعديد من الجماعات السرية المختلفة التي ظهرت في شتى أنحاء العالم ، فقد جمع العالم - بحرص واجتهاد - وثائق عن جماعات سرية في مختلف أنحاء العالم واتضح له أن ظاهرة الجماعة السرية - والتي هي عبارة عن إطار اجتماعي سري

(١) بر ايلان . מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים. ע"י מ' ניומן .

(٢) حدد العالم الأمريكي الشروط المتشابهة للجماعات الدينية السرية ويلاحظ منها مدى مطابقتها لتنظيمات الأسينيين في المجالات التالية: - سن الالتحاق بالجماعة من ١٣ سنة وحتى ١٨ سنة - الأعضاء المنضمون من الذكور فقط - أثناء فترة انضمام العضو للجماعة عليه أن يمر بفترة انفصال عن العالم الخارجي تصل إلى عدة شهور أو ربما خمس سنوات - في فترة الانفصال هذه يتعرض المتعلم للنقد من قبل مختبريه - على المنضم الجديد أن يمر بتجربة (على سبيل المثال : الصيد أو العراك أو غيره) - في مرحلة الانفصال على المتعلم أن يعرف الأسرار العامة لا الخاصة للطائفة مثل (العبادة - العادات - علم الأنساب الطائفي - كوزموجونيا - الأساطير الخاصة بالطائفة - وغيرها) - لا بد للمنضم الجديد أن يظهر جسمه بالماء - على العضو الجديد في الجماعة أن يغير من هويته عن طريق تغيير اسمه ووضعه الاجتماعي ، ويعتبر منذ تلك اللحظة عضواً عسكرياً في المجموعة - في طقس انضمام العضو الجديد للجماعة يتم عمل علامة له (مثل قطع عضو له كالختان أو خلع سن أو إصبع أو كتابة وشم له على جسمه) - يتم عمل عرض طقسي يمثل موت صاحب الاسم القديم وولادته من جديد - في نهاية مرحلة الانفصال التي يمر بها العضو الجديد يتعلم العضو الجديد المنضم للجماعة قواعد القبيلة ويأكل مع البالغين ويسمح له بالنوم في النزل - الفندق- الخاص بالقبيلة وما شابه ذلك - يتم كتابة العضو الجديد في كتاب خاص بالتعداد القمرائي - يتعهد العضو الجديد بعدم إفشاء أي سر يسمعه أو أي كلمة يتلقاها من داخل الجماعة لأي شخص غريب . بر ايلان . מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים.

ذي قاسم مشترك وتسمية مشتركة - هي موجودة في كل أنحاء العالم ، وبالطبع فإن هذه الجماعات السرية كان لكل منها مميزات خاصة بها من ناحية ، وكذلك كان بينها قاسم مشترك من ناحية أخرى (١) .

وعلى الرغم من هذا التشابه والتماثل بين تلك الجماعات السرية ، إلا أننا لا ننفي وجود عوامل ومؤثرات أخرى نسجت في منوال الجماعة الآسينية ، بينما لم يمنعها انعزالها اجتماعيًا عن هذا التأثير ، حيث كانت تلك الجماعات منتشرة في كثير من القرى والمدن ، وكما ذكر المؤرخون فإن عدد جماعة الآسينية كان يقرب من أربعة آلاف ، وهو عدد ليس بقليل في هذه المجتمعات البدائية ، ومن هنا لابد وأن يكون ثمة تأثير وتأثير بين الآسينية والجماعات الأخرى .

وحين ندرس المجتمع الآسيني من حيث فكره الديني وارتباطه بالجماعة والمجتمع الذي عاش فيه يتسنى لنا أن نتساءل :

هل كان الدين في ذلك الوقت الذي عاشته تلك الطائفة يمثل في جملته نظامًا اجتماعيًا ، بمعنى أن الجماعة هي التي شكلته ليعود عليها بالعبادة والتقديس؟ أم أن عقيدة هذه الجماعة تمثل ظاهرة اجتماعية ؛ لأنها تحمل طابع الإلزام الجمعي وليس للفرد اختيار في تكوينه ؟ .

وهل الدين عند هذه الجماعة كان إلزاماً أدبيًا يفرضه المجتمع الذي يعيشون فيه فيفرض عليهم عقائد وعبادات معينة ؟ أم أن هدف العبادة هو الجماعة نفسها فيكون الشعور الديني في نفس الفرد انطباعاً آلياً بصورة الجماعة محاطاً بهالة من التقديس لما لها عليه من فضل في قوام حياته والدفاع عن كيانه ؟

نظام المجتمع الآسيني وأقسامه:

إن الناظر إلى المجتمع الآسيني يجده منتظماً في ثلاث مجموعات :

الأولى : مجموعة العلماء "أبناء الصديق" (בני צדיק) ، وهم الأخيار خيرة الجماعة الذين تلقوا دعوة الزب .

والثانية : مجموعة الملتزمين بالعهد أو الميثاق أو المرشدون للجماعة ، وهم الذين يتولون مهمة الإرشاد للشعب و يماثلون اللاويين (לוויים) .

(١) בר אילן. מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים.

أما المجموعة الثالثة فهي التي يتكون منها المجتمع الآسيني وهي: عامة الشعب (העם)، وهم الذين يسировن على طزىق التردد وطلب الشفاء (١) .

الآسينية والمثالية الاجتماعية :

مارس الآسينيون حياتهم الاجتماعية على مبادئ وقيم أخلاقية سامية تقوم على أسس دينية ، تكاد تكون مثالية فعلى سبيل المثال فهم يحترمون كبار السن، ويبتعدون عن الغضب والأذى بأى إنسان ، ويكرهون الظلم ويحرمونه ، ولا يقبلون التعالى أو التكبر ، ولا أحد منهم يفشى أسرار الآخر، عادلين فى أحكامهم، رحماء وكرماء فى تعاملاتهم ، يهتمون بالمرضى ، ينددون بالرق والعبودية، ويساؤون فى الحقوق والواجبات بعضهم بعضًا (٢) . وفى رحلاتهم كانوا يتأخون ويصطحبون اثنين اثنين ، محبين للعلزة فى جماعة ، ولم يشاهدوا فى المدن الأهلة بالسكان (٣) . ويطالبون بعدم البصق فى المجمع وعدم النوم فيه، ويضعون حدودًا للضحك ويرفضون تعرية الجسم ، ويعيشون فى تواضع على التقوى دون مظاهر (٤) .

وقد تمثل نظام التكافل الاجتماعى فى أسمى صورته فى شكل حياتهم الجماعية حيث مارسوا الاشتراكية - بمفهومنا الحالى - فى توزيع الموارد والأموال بالتساوى بينهم، ويؤمنون بالاشتراك فى الممتلكات ، ويعارضون الملكية الخاصة . ومن قوانينهم أن من يملك ثروة يتخلى عنها لصالح كل الطائفة، وكانوا يعيشون حياة جماعية متحابية - يخدم بعضهم بعضًا ، ويؤمنون بأن الفرد فى خدمة الجميع والكل فى خدمة الفرد ، ويختارون كهنتهم ورؤساءهم وقضاتهم وموظفيهم بأنفسهم (٥) ويميلون للعيش منعزلين مع بعضهم البعض فى بساطة وسلام (٦) .

كما قامت حياتهم الاجتماعية على أسس مثالية فى المساواة والعدالة الاجتماعية تقودها رابطة الأخوة فى العقيدة ، والمشاركة فى المثل العليا فأصبحت الكثرة عندهم وحدة ، فاتحدوا فى مصالح مشتركة ، وقيم واحدة ، متعاونين مترابطين ؛ يحرمون الرق

(١) האינציקلوپדיה היהודית ערך לוי WWW.DAAT.AC.IL/ENCYCLOPEDIA ٢٨-١٢-٢٠٠٦ .

(٢) WWW.. Swaida net. نقلًا عن دائرة المعارف البريطانية ، الطبعة ١١ .

(٣) العقاد : عباس ، مرجع سابق ، ص ٣٤ .

(٤) مخطوطات قمران : دستور الجماعة ، ١ / ٨٧ .

(٥) العقاد : حياة المسيح ، مرجع سابق ، ص ٣٢ .

(٦) כתבי יוסף בן (ב - יג) דף (קיד - קיט) .

والعبودية بشكل عام (١) فحققوا لمجتمعهم أسمى معاني الترابط والتراحم والتعاون . وهذا النمط الاجتماعي القائم على قواعد دينية أخلاقية ، كان نموذجيًا ، مما جعل المزارع اليوناني "فيلون" يصفهم بأنهم : يطبقون "الديمقراطية" في حياتهم اليومية بشكل تلقائي وطبيعي وكأنها ولدت معهم" (٢) .

النظام اليومي في حياة الأسينيين :

يعد يوسفوس مصدرًا مهمًا لكشف حياة الأسينيين اليومية ، وممارساتهم الاجتماعية وذلك لمعايشته بينهم ، وملازمته لهم فترة من حياته ، يقول يوسفوس : " إن الأسينيين كان لهم برنامج يومي محدد ؛ فقبل الشروق لا ينطقون بكلام دنيوي ، ويتوجهون نحو الشمس بالدعاء ، وبعد الشروق ينصرفون إلي أعمالهم لمدة خمس ساعات دون توقف ، بعد ذلك يتجمعون ويتمنطقون بحزام صوفى ، ثم يغتسلون بالماء البارد ، وينتظمون صفوفًا في حجرة الطعام ، يوزع عليهم بالترتيب ، الخبز ولون واحد من الطعام ، ولا يتناولون إلا ما أعدوا من الطعام بأنفسهم " (٣) . الأمر الذى جعل عقوبة المذنب منهم ، بالطرد أو الإبعاد عن مشاركتهم الطعام الجماعى ، بمثابة الحكم عليه بالإعدام .

وأما عن طقوس تناولهم الطعام ، فيرفع الكاهن صلاة الشكر قبله ، وكذلك بعد الانتهاء من الطعام فيتلو صلاة ثانية ، ثم يواصلون العمل حتى غروب الشمس ، وفى المساء يتناولون العشاء جماعة أيضًا فى هدوء (٤) .

ومباركة الطعام والشكر عليه معروفة فى اليهودية ، ويمكن لأى شخص يهودى القيام بهذا العمل ، بينما فى الأسينية كان الكاهن فقط هو الذى كان له الحق فى أن يقوم بتلك المباركة (٥) .

(١) نلاحظ اختلافهم مع اليهودية فى مبدأ تحريم الرق والعبودية ، فبينما لا تجيز اليهودية أن يتخذ أحد من شعبها عبدًا رقيقًا ، فإنه يحل لليهودى استرقاق الشعوب الأخرى وقد ورد نص التوراة فى سفر اللاويين [وليكن عبيدكم وإماءكم] سفر اللاويين ٢٥/٤٤ و ٢٥/٤٥ .

(٢) بر ايلن . ماير . عولمם הסודי של אנשי קומראן וחכמים .

(٣) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

(٤) المرجع السابق .

(٥) البركات فى اليهودية هي صلوات (תפילות) ، وهي عبارة عن أدعية شكر (דברי תודה) ومعظم البركات تبدأ بقول : مبارك أنت يا الله (ברוך אתה ה') ، وهناك أدعية وبركات على الأمور التى يتمتع بها الفرد ، والتى تقال قبل تناول الطعام أو الشراب من أجل حمد الرب على كل منها ، وهناك =

وعلى الرغم من التشابه بين الآسينية واليهودية في الدعاء ومباركة الطعام إلا أن الآسينيين تميزوا في أنهم تشددوا في تقديسهم لمائدة الطعام والتزامهم بالأكل الجماعي . ومن مظاهر الحياة الاجتماعية للآسينيين والتي ارتبطت بعقائد وأفكار دينية ، إيمانهم بالملائكة التي تحيا حياة طاهرة يرضى عنها الرب ، وأنه ينبغي عليهم أن يسلكوا حياة الملائكة - والتي تمثلت لديهم في حياة تشبه الرهبنة المسيحية في العزلة والتقشف وعدم الزواج وذلك طبقا لاعتقادهم أنهم المختارون، الأخيار ، وأنه عند انتصار النور والخير على الظلمة والشر فإنهم سوف يصبحون مثل الملائكة ؛ لذا فإنه ينبغي لهم أن يعيشوا هذه الحياة الملائكية، ولم يعرف الآسينيون كلمة الرهبنة ، بل مارسوا حياة الرهبنة بشكل عملي (١) .

=البركات التي تقال قبل عمل فريضة دينية ، ومنها على سبيل المثال البركة التي تقال قبل إشعال الشموع الخاصة بيوم السبت ، وتنقسم إلى سبعة أنواع : بركات ما يتمتع به الإنسان مثل تناول الطعام والشراب والكساء - بركات الفريضة: مثل التي تقال على المزوزا وقراءة صلاة الشماع والتوراة- بركة ما يحدث: مثل بركة النور وبركة القمر والشمس في أوقاتها وبركة الخطوبة وما شابه ذلك .
האינציקלופדיה היהודית. דעת. ערך : ברכות - בركة الرؤية: مثل بركة رؤية ملك أو رجل دين - بركة الحيدوش: وهي بركة على ما يستجد في الطبيعة - بركة الاعتراف : مثل بركة الفجر والثماني عشر وبركة الصلاة- بركة النظافة: هي خاصة بالطهارة وحسب ما أورد نص البراخوت في المشنا أنه قد شرع رجال المعبد لأنفسهم ولإسرائيل صلوات وتباريك وما شابه ، ومن الواضح أن عزرا شرع عدداً من التباريك ومحرم تغييرها أو الإضافة عليها (רמב"ם ברכות פרק א ה)

האינציקלופדיה היהודית ערך ברכות ברכות הנהנין

WWW.DAAT.AC.IL/ENCYCLOPEDIA 2006/12/27

(١) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٤٢ / ١ . وأيد كثير من الباحثين وجود صلة وثيقة بين الملة الآسينية والمسيحية ، ويدللون على ذلك بأن هناك فترة من حياة المسيح اكتنفها غموض شديد وهي الفترة السابقة لحياته العلنية ، وكانت قرابة ثمانى عشرة سنة لم تذكرها الأناجيل منذ سن الثانية عشرة حتى صار عمره ثلاثين عاماً أطلقوا عليها الثمانى عشرة سنة الصامّة ، فتصوروها أنها فترة جاب فيها المسيح الشرق الأدنى ، والتقى فيها بأفكار ومعتقدات متباينة ، وكان من بينها الآسينيون الذين تعرف عليهم وانتمى إليهم ثم ما لبث أن اختلف معهم بعد ذلك . دراسة لجيرالد مسادييه المحرر في مجلة

Science and Vie maaber . com.

ويذكر القس تشارلز فرنسيس بوثر في كتابه "السنون المفقودة من عيسى" أن الوثائق التي وجدت بمكتبة طائفة الآسينيين تثبت أن يسوع خلال تلك السنوات المفقودة كان تلميذاً في المدرسة الآسينية وأنه قال عن نفسه أنه " ابن الانسان أكثر منه ابن الله " كما ادعى عليه أتباعه ، وهو من هذا الادعاء برىء ويذكر فلافيوس أن يوحنا ليست له صلة بالآسينيين إلا أن يوحنا كان على صلة بكل الروحانيين الذين عاشوا في وادي الأردن الذين عاشوا على الزهد والتسك ، وكان الآسينيون أهم هذه الجماعات الروحية التي اهتمت بالمعمودية ، ويمكن أن يكون يوحنا قد استلهم المعمودية منهم =

ترتيب المكانة الاجتماعية في الآسينية :

كانت حياة الآسينيين تسير بنظام دقيق يعتمد على الترتيب والأولويات ؛ فلهم رئيس يطيعونه ويعظمونه ، ثم تنتظم الجماعة الأعلى فالأدنى ، وكل شخص يسند إليه عمله بما تسمح به إمكانياته وقدراته سواء الفكرية أو السنية ، ويجب ألا يدخل اجتماعهم مصاب أو ذو عاهة أو معمر ليتبوا مكاناً وسط رعية الرجال ، ويرون أن هؤلاء المرضى والمحتاجين ، تتولاهم ملائكة القداسة ، وترعى شئونهم (١) .

وكانت معموديته تختلف عن معمودية اليهود وترتبط بالأسرار مثل تلك التي كانت شائعة في قمران .
بينما يتفق مؤرخو المسيحية أن يوحنا لا صلة له بالمسيحية وأن هذا التشابه والتشابه بين المسيحية والآسينية لم يكن إلا بسبب الوسط أو المجتمع الذي ولدت فيه المسيحية . مخطوطات قمران : ٤٦/١ .
وتتمثل أوجه التشابه بين العقائد الآسينية والمسيحية التي استند عليها القائلون بالربط بين الآسينية والمسيحية في النقاط التالية : معاصرة الآسينيين لبداية ظهور المسيحية - علاقة المسيح بالحواريين تشابه تلك العلاقة التي كانت بين الآسينيين ومعلم الحق - ارتداء الآسينيين الملابس البيضاء ، كذلك في المسيحية فإن الحواري معناه لابس الثياب البيضاء - اشتراكهما في تحريم الذبيحة - فكرة الانعزال في بيوت خاصة بهم تشبه الأديرة والرهبة المسيحية - التقاء الآسينية والمسيحية في عقائد (البر - والقداسة - والصمت - والمعمودية - والقربان المقدس - المخلص الموعود - نهاية العالم - والغطاس في الماء للتطهر) . (ظاظا : مرجع سابق ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥) - التشابه في أسلوب قتل معلم الحق صلباً على يد "الكاهن الكافر" (مخطوطات قمران : شرح ناحوم ، ١٣/٢) مع صلب المسيح - التقارب بين يوحنا المعمدان والآسينيين في مفهوم المعمودية وممارسات العبادة في الصحراء ، فكان يوحنا ناسكاً متوحداً - تشابههما في مواساة المرضى - تقاربهما في المفهوم الروحي للعبادة - العزلة - التوحد - الصمت - التأمل - الأخوة - العطف - الشفقة - المحبة ، وتلك الصفات تتشابه مع عبادة المسيح واعتزاله في البراري للصلاة والتأمل وخروجه إلى الجبل ليصلي بالليل (لوقا ١٢/٦ و ١٦/٥) - عقيدتهما في تقديس المأدبة الجماعية .

أما أوجه الاختلاف فمن أهمها : من مبادئ الآسينيين توزيع الممتلكات وإشاعتها فرضاً وإكراهاً على أفراد جماعتهم ، أما المسيحية فهي تدعو لتوزيع الممتلكات بحرية دون جبر أو فرض عليهم - يهتم الآسينيون بمسألة الأولوية والترتيب ، أما السيد المسيح فيقول : "إن أراد أحد أن يكون الأول ، فعليه أن يكون آخر الكل ، وخداماً لكل" - يتميز الآسينيون بصرامتهم في تطبيق الشريعة ، بينما كان المسيح متسامحاً معها - فكرة الطهارة أساس في العقيدة الآسينية ، ولم تأخذ مدى في المسيحية - كان تعليم المسيح عاماً وظاهراً للجميع ولم يختص به طائفة دون غيرها ، أما الآسينيون فكانت تعاليمهم سبيرة - حصر الآسينيون النور في فئة قليلة من الناس بينما دعا المسيح إلى الشمولية - ابتعد الآسينيون عن الهيكل ، أما في المسيحية فالهيكل جسد يسوع المسيح - تحدث الآسينيون أن الشعوب جميعاً عرضة للغضب الإلهي بينما المسيحية تدعو إلى ترك الانفصال عن الخطاه وتدعو إلى توبة عامة . (ظاظا ، مرجع سابق ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥) .

(١) مخطوطات قمران ، ٤٢ / ١ .

نفور الأسينيين من الزواج :

كان جُلَّ الأسينيين يفضلون التبتل والانقطاع إلى العبادة ، ولأجل هذا فقد كرهوا الزواج رغبة في تحقيق الطهارة المطلوبة ، وكبح جماح الشهوات ، سواء كانت لأرواحهم أو أجسادهم ، ويرى "فيلون" أن أصل تلك العقيدة يرجع إلى تأثير من الفلسفة الفيثاغورية ، ويرى آخرون أن هذا المفهوم قد يرتبط بالطهارة في الشريعة اليهودية التي تجد في الاتصال بالنساء عملاً يدنس الجسد ^(١) ففضلوا حياة الرهبانية والتبتل والانقطاع عن النساء ، وقد كان كل أفراد الجماعة الأسينية من الرجال ، ولم يضموا إليهم أحدًا من النساء ، وحرموا الاختلاط بالجنس الآخر ، وكانوا يتبنون الأطفال في مرحلة مبكرة ويربونهم بحسب مبادئهم ^(٢) .

ونظام تبني الأطفال في الجماعة حسب ما ورد بالمخطوطات أنه إذا دخل طفل في الجماعة يتبناه الأسينيون المتبتلون ويهذب وفق تنظيم الجماعة ، وهذا التهذيب والتربية يكون عن طريق تلقين الطفل تعاليم ومبادئ ميثاق الجماعة خلال عشر سنوات من بداية دخولها ^(٣) .

وحسب رأي يوسفوس فإن جماعة الأسينية كانت تستنكف عن الزواج ؛ لأنهم - كما يزعمون - جنود يحاربون حرباً مقدسة مثل التي كانت أيام موسى وإشوع ، وأن الزواج يتعارض مع هذه المفاهيم ^(٤) .

ويذكر "داود فلوسير" أنه من خلال المخطوطات الخاصة بالأسينيين نلاحظ أنه

^(١) النص الذي يدل على تدنس الجسد بالاتصال بالنساء جاء في صموئيل الأول ١٠/٤-٥ : [فأجاب الكاهن داود وقال : لا يوجد خبز محلل تحت يدي ، ولكن يوجد خبز مقدس إذا كان الغلمان قد حفظوا أنفسهم لا سيما من النساء . فأجاب داود الكاهن وقال له : إن النساء قد منعت عنا منذ أمس وما قبله عند خروجي ، وأمتعة الغلمان مقدسة وهو على نوع محلل واليوم أيضاً يتقدس بالآنية] .

وجاء في سفر الخروج ١٥/١٩ : [وقال للشعب كونوا مستعدين لليوم الثالث لا تقربوا امرأة] .

^(٢) كتب يوسيف بن ممتيهو (ب - ي) ١٠٢ (١٠٢ - ١٠٣) .

^(٣) مخطوطات قمران : دستور ملحق الرغبة ، ١ / ١٠٩ .

^(٤) كتب يوسيف بن ممتيهو (ب - ي) ١٠٢ (١٠٢ - ١٠٣) وفي التثنية ٢٣ / ٩ - ١١ : [إذا خرجت

في جيش على أعدائك فاحترز من كل شيء رديء ، إن كان فيك رجل غير طاهر من عارض الليل يخرج إلى خارج المحلة لا يدخل إلى داخل المحلة ، وبحو إقبال المساء يغتسل بماء وعند غروب الشمس يدخل إلى داخل المحلة] .

لم يكن لديهم دراية بالشئون الجنسية ، غير أن بعض الباحثين ظنوا أن الهياكل العظمية الخاصة بالنساء التي وجدت بمقابر الآسيبيين قد تكون لراهبات آسينيات جنن من أجل الرهبنة مثلما حدث بعد ذلك في المسيحية (١) . ويؤكد فلوسير رأى "يوسيفوس اليهودي" ، و " فيلون السكندري" أن الزواج في مجتمع منظم - مثل هذا - سوف يؤدي إلي حالة من البلبلة والارتباك بسبب المشاكسات والنزاعات التي قد تنشأ بينهم .

ويضيف " فلوسير" على هذا القول : إنني أعتقد أن السبب في كراهية الآسينيين للزواج هو النفور من الحياة الجنسية ، حيث إن الآسينيين رأوا في العالم الخارجي نوعاً من القذارة ، فاعتقدوا أنه بإمكانهم الوصول إلي الطهارة الكاملة لو امتنعوا عن الزواج ، ويذكر فلوسير أن هذا الاتجاه كان سائداً في المائة الأولى للميلاد (٢) .

وعلى الرغم من أن أكثر طوائف الآسينية تحرم الزواج ، إلا أنه كانت توجد طوائف أخرى منهم سمحت به طبقاً لأحكام محددة (٣) .

فبعض الآسينيين الذين أباحوا الزواج ينظرون إليه بوجه عام على أنه يمثل استمرارية حياة النوع وبقائه فقط ، ويعتقدون أن سائر خصائص النفس الروحية وصفاتها الغريزية الكامنة في شخصه أعدت لمصلحة الكائن الإنساني ، سواء كانت روحية أو غريزية ، بينما نرى أنه لا توجد روح مطمئنة ، وقلب مستريح إلا في نفس وجسد سليمين سويين ، أما الكبت وحرمان الجسد من بعض غرائزه الطبيعية فهو معاكس للطبيعة الإنسانية ، ويظهر هذا من خلال مبدأ الآسينيين في تفضيل العزوبة وتحريم الزواج ، وهذا الأمر يعد خروجاً عن المألوف والمشروع في الدين ، وهذا البتر والكبت فيه إضعاف لصفات النفس البشرية .

أما الطوائف التي سمحت بالزواج فقد حددت عدة شروط له ، فالآسيني يستطيع أن يتزوج فقط بعد سن العشرين ؛ لأنه في هذه السن - على حد تعبيرهم - يستطيع أن يعلم ما عليه فعله - بمعنى أنه يكون قد بلغ سن الرشد (٤) .

(١) فلوسر دود (פרופ'): מגילות מדבר יהודה והאיסיים. ח"י הכת וארגונה. ישראל.

משרד הבטחון. 1985. WWW.lib.cet.ac.il. 20-12-2006

(٢) فلوسر دود (פרופ'): מגילות מדבר יהודה והאיסיים..

(٣) - כתבי יוסף בן מתתיהו. (ב - יג) דף (קיד - קיט) .

(٤) مخطوطات قرآن : دستور ملحق الرعية ، ١ / ١١٠ .

وأما سن الرشد في اليهودية فتحدده ببلوغ الطفل الثالثة عشرة من عمره فيعتبر "بارمتسفا" "בר מצווה" أي الرجل المسنول أما الفتاة التي تبلغ الثانية عشرة فيطلق عليها "בת מצווה" وتكون ملزمة بالقيام بجميع الفرائض الدينية (١).

ويذكر يوسفوس الطوائف التي سمحت بالزواج ، أنهم لا يختلفون عن الطوائف الأخرى في القواعد والشرائع إلا في قوانين الزواج فيقول :

"يعتقد هؤلاء أن الزواج ضروري من أجل نيل نعمة الرب ، وأنه ضروري لاستمرار النسل وعدم فناء الفرد من الوجود بعد موته ، ولكن لا بد من مرور فترة ثلاث سنوات للخطوبة ثم التطهر ثلاث مرات ، كي يصبح كل من الرجل والمرأة مؤهلين للزواج ، وحينما يتم هذان الشرطان يسمح لهما بالزواج ، والمنتمون لهذا الفرع من الأسينيين لا يقتربون من نساءهم أثناء الحمل ؛ كي يعطوا تأكيداً على أن الغرض من الزواج ليس هو إشباع الرغبات الجنسية ، وإنما هو تخليد ذكرى الإنسان عن طريق الذرية والنسل " (٢).

أما "داود فلوسير" فيذكر في كتابه "حياة الأسينيين وتنظيمهم" ما أكده "يوسفوس" أن الهياكل العظمية التي تم اكتشافها في حفائر "يهودا" أثبتت من فحصها أنها هياكل عظمية لنساء ، بالإضافة لما أورده الكاتب اليهودي يوسفوس أنهم كانوا متزوجين بعكس ما قاله الكاتب الروماني بلينوس .

ويبدو أن الأسينيين لم يتخذوا سوى زوجة واحدة فقط ، فيما يسمى "بالمونوجاميا" (מונוגמיה) (٣) ويستندون في هذا إلى قصة النبي نوح ، حيث دخل كل كائن مع رفيقه اثنان اثنان إلى السفينة ، كذلك آدم - عليه السلام - كان متزوجاً من حواء فقط . ومن ثم اعتبروا أن أساس الخليقة هو الاكتفاء بزوجة واحدة .

وفي اليهودية نجد العهد القديم يتحدث عن حالات لتعدد الزوجات أو ما يسمى بـ "البوليغاميا" "פוליגמיה" - بمعنى الزواج بأكثر من واحدة - والتي تؤكدتها نصوص العهد القديم مثل زواج الملك داود من ستة زوجات ، وسليمان الذي كان له ألف زوجة ، والقاضي جدعون الذي قيل أنه كان له زوجات عديدة ، والنبي إبراهيم الذي تزوج من

(١) מצווה , wikipedia.org/wiki/Mitzvah.

(٢) כתבי יוסף בן מתתיהו. (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

(٣) المونوجاميا "מונוגמיה" مصطلح يوناني الأصل مشتق من الكلمتين **مونو** "مونو" بمعنى وحيد أما **جاما** **os** "جاموس" وهي الحالة التي يحافظ فيها الفرد على الزواج مرة واحدة .

www.wikipedia.org ערך מונוגמיה

سارة وهاجر ، ويعقوب الذي كان متزوجا من لينة وراحيل ، وورد في سفر التثنية ما يتعلق بقانون عدم التفارقة بين أبناء الزوجتين مما يدل على تعدد الزوجات (١) .

وقد ورد أمر تحريم الزواج من امرأتين في كتاب دمشق في النص التالي : (إن

المبرأ الطبيعي هو فكر وأنثى خلقهما ، والذين وخلقوا تلك نوع مثنى مثنى وخلقوا (الفلك) (٢) .

وكان لابد في البداية من فترة خطوبة ثم يتم زواج الفتاة من الرجل الآسيني ويعيشون معًا حياة دائمة بلا فراق ولا طلاق (٣) .

تحريم زواج الأقارب في الآسينية:

منع الآسينيون الزواج بين أقارب معينين ، واعتبروا الزواج بين الأقارب زيجات غير شرعية ، وذلك بحسب ما ورد في مدرج الهيكل : (لا يتزوج رجل امرأة أبيه ، ولا ينتزع منها قبل رواء أبيه ، ولا يتزوج رجل امرأة أخيه ، ولا ينتزع منها قبل رواء أخيه ، سواء أكان ابن أبيه أم ابن أمه ، لأن ذلك يكون نجاسة ، ولا يتزوج رجل أخته ، سواء أكانت ابنة أبيه أم ابنة أمه كانت ، لأن ذلك قبيحة ، ولا يتزوج رجل أخت أبيه أو أخت أمه ، لأن ذلك فحش ، ولا يتزوج رجل ابنة أخيه أو ابنة أخته ، لأن ذلك قبيحة) (٤) .

وفي اليهودية تحوى التوراة على سلسلة من القيود التى تتعلق بزواج الأقارب (٥) . ولكن فى بعض الأحيان كانت تظهر بعض التجاوزات - بحسب المشرعين

(١) تثنية ١٥/٢١-١٧ : [إذا كان لرجل امرأتان إحداها محبوبة والأخرى مكروهة فولدتا له بنين المحبوبة والمكروهة ، فإن كان الابن البكر للمكروهة ، فيوم يقسم لبنيه ، ما كان له لا يحل له أن يقدم ابن المحبوبة بكرا على ابن المكروهة البكر ، بل يعرف ابن المكروهة بكرا ليعطيه نصيب اثنين من كل ما يوجد عنده ، لأنه هو أول قدرته له حق البكورية]

(he.wikipedia.or פוליאגמיה)

(٢) مخطوطات قمران : كتاب دمشق ١٩٩/١ .

(٣) المرجع نفسه ، مدرج الهيكل ، ١ / ١٦٠ .

(٤) نفسه ، مدرج الهيكل ، ١ / ١٥٩ وكتاب دمشق ، ١ / ١٩٩ . ومحمد خليفة ، تاريخ الديانة اليهودية ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

(٥) ورد في سفر اللاويين ١٨ / ٨ - ١٧ [عورة امرأة أبيك لا تكشف إنما عورة أبيك ، عورة أختك

بنت أبيك أو بنت أمك المولودة في البيت أو المولودة خارجا لا تكشف عورتها ، عورة ابنة ابلك أو

ابنة بنتك لا تكشف عورتها ، إنما عورتك ، عورة بنت امرأة أبيك المولودة من أبيك لا تكشف =

من الحاخامات - إذ سمح قانون الدولة بزواج أبناء العم أو الخال أو بناتهم وكان هذا النوع من المصاهرة ساريًا بين اليهود وبين غيرهم من المواطنين . وكانت هذه التقاليد متبعة بصورة عامة ، ولكن في بعض الأوساط اليهودية كان اختيار الرجل لزوجته مقيدًا إلي حد ما . وكان الاتجاه بالنسبة للأقارب أن يتزوج بعضهم من بعض أفضل من زواجهم من غيرهم ممن لهم عقائد أخرى (١) .

وتتفق اليهودية والأسينية في أنه إذا تزوج رجل امرأة ثم أبغضها فاتخذ مأخذ ضدها وأشاع سمعة سيئة عنها تمس عرضها وعذريتها ، فإن شيوخ المدينة يأخذونه ويؤدبونه ويغرمونه مئة شاقل فضة يعطونها لأبي الفتاة لأنه أذاع سمعة سيئة على عذراء من إسرائيل وهذا التشريع يطابق ما ورد في الشريعة اليهودية (٢) .

أما في حالة الزنا في الأسينية فإنه : إذا حدث هذا الأمر بين المرأة والرجل في المدينة فإنهما يخرجان من المدينة ويرجمان حتى الموت ، وهو يوافق التشريع اليهودي في هذا الشأن (٣) وإذا أخذ رجل فتاة مخطوبة عنوة فإن الرجل فقط هو الذي يرجم

=عورتها إنما أختك، عورة أخت أبيك لا تكشف إنما قريبة أبيك، عورة أخت أمك لا تكشف إنما قريبة أمك، عورة أخي أبيك لا تكشف إلى امرأته لا تقترب إنما عمتك، عورة كنتك لا تكشف إنما امرأة أبك لا تكشف عورتها، عورة امرأة أخيك لا تكشف إنما عورة أخيك، عورة امرأة وبناتها لا تكشف ولا تأخذ ابنة ابنتها أو ابنة بنتها لتكشف عورتها إنما قريباتها إليه رذيلة] .

(١) الشامي : رشاد : جولة في التقاليد اليهودية ، مرجع سابق ، ص ١٣ ، ١٤ .
(٢) مخطوطات قمران : مدرج الهيكل ، ١ / ١٥٩ وهو يقابل ما جاء في التوراة في سفر التثنية ٢٢ / ١٣ - ١٩ . [إذا اتخذ رجل امرأة وحين دخل عليها أبغضا . وبسبب إليها أسباب كلام وأشاع عنها اسمًا رديًا وقال : هذه المرأة اتخذتها ولما دبوت منها لم أجد لها عذرة . يأخذ الفتاة أبوها وأمها ويخرجان علامة عذرتها إلى شيوخ المدينة إلى الباب . ويقول أبو الفتاة للشيوخ : أعطيت هذا الرجل ابنتي زوجة فأبغضا . وما هو قد جعل أسباب كلام قائلاً : لم أجد لبلنتك عذرة . وهذه علامة عذرة ابنتي . ويبسطان الثوب أمام شيوخ المدينة . فيأخذ شيوخ تلك المدينة الرجل ويؤدبونه . ويغرمونه بمئة من الفضة ويعطونها لأبي الفتاة لأنه أشاع اسمًا رديًا عن عذراء من إسرائيل فتكون له زوجة لا يقدر أن يطلقها كل أيامه] .

(٣) مخطوطات قمران : مدرج الهيكل ، ١ / ١٥٩ ، وجاء ذلك في سفر التثنية ٢٢ / ٢٣ - ٢٤ [وإذا التقى رجل بفتاة مخطوبة لرجل آخر في المدينة وضاجعها ، فأخرجوهما عليها إلى ساحة بوابة تلك المدينة . وارجموهما بالمجارة] .

ويموت وهذا التشريع يوجد في اليهودية أيضا (١) . وإذا أغوى فتاة شابة عذراء يمكن أن تكون زوجة له، فإن الرجل يعطى لوالد الفتاة ٥٠ شاقل فضة ويتزوجها ، ولا يمكن طلاقها مدى الحياة ، أيضا هذا التشريع يوافق ما جاء في اليهودية (٢) وإذا قارنا هذه العقوبات عند الآسنيين بالعقوبات في الشريعة اليهودية ، فإننا نجد بينهما تشابها يصل إلي حد التطابق .

والخلاصة فإن المجتمع الآسني مثل ظاهرة اجتماعية ذات سلوك وقواعد ارتبطت بعقائد دينية خاصة ، إلا أنها لم تخرج عن دائرة المجتمعات البدائية المعاصرة لها ، حيث نجد توافقا بين الجماعات البدائية الدينية - التي انتهجت مزج السلوك الاجتماعي التنظيمي المثالي بالعقيدة الدينية - والآسينية كانت تمثل إحدى هذه الجماعات.

كما مثلت جماعة الآسنيين ظاهرة اجتماعية دينية تأثرت بثقافات وعقائد قبلها وكانت أقرب إلي نظام الرهبنة المسيحية - وقد تكون أول طائفة ترهنت في العالم قبل أن تعرف كلمة الرهبنة نفسها - حيث أنشأت لنفسها تجمعات اشتراكية قائمة على التعاون في العمل والعبادة والاشتراك في الإنتاج والمال ، وكان نظام حياتهم الاجتماعي يسير بهدف الإعداد "الروحي" للحرب المقدسة بين أبناء النور وأبناء الظلام التي ستحدث في آخرة الأيام (٣) .

(١) مخطوطات قمران : مدرج الهيكل ، ١ / ١٥٩ ، وورد أيضا في التثنية ٢٢ / ٢٥ : [إذا التقى الرجل بالفتاة المخطوبة في الحقل وأمسكها وضاعما يرمم الرجل ومده ويموت ، وأما الفتاة فلا ترجم لأنها لم تتركب خطيئة جزاؤها الموت ، بل تكون كرجل فاجمه آخر وقتله] .

(٢) المرجع نفسه : مدرج الهيكل ، ١ / ١٥٩ ، وجاء ذلك في سفر التثنية ٢٢ / ٢٨-٢٩ : [إذا وجد رجل فتاة عذراء غير مخطوبة فأمسكها واضطجع معها فوجد الرجل الذي اضطجع معها لأبي الفتاة خمسين من الفضة وتكون هي له زوجة من أجل أنه قد أدلها لا يقدر أن يطلقها كل أيامه] .

(٣) د"ר יג"ר . רפי ، קומראן וכת ים-המלח .

المبحث الثاني

فكر الآسينيين الاقتصادي ومناخه العقدي

أظهرت الأعمال التي امتهنتها جماعة الآسينيين وممارساتهم المالية بعداً اقتصادياً عاشت عليه تلك الجماعة ، فكونوا نموذجاً لحياة اقتصادية بناءة يعيش أفرادها في ظل مساواة وشراكة مثالية عن طريق الأخذ بمبدأ الملكية الجماعية للثروة ، والتي كانت ظاهرة فريدة في تلك الفترة ، والتي تحققت لهم من خلال انعزالهم عن العالم الخارجي والتوحد بعيداً عنه وعن قذارته - بحسب اعتقاداتهم - مما جعلهم لا يرغبون في الثروة القادمة من العالم الخارج عنهم ، لدرجة أنهم استنكروا تخزين الجويعم والكهنة الحشمونائيم الأواخر اليهود للثروات .

ومن جانب آخر كان اهتمامهم بزراعة النخل للحصول على التمر وتخصيصهم في شئون الحقل والأعمال الزراعية يحقق لهم اكتفاء يسد احتياجاتهم الغذائي. ومما يدل على هذا الاهتمام العثور على واحة من النخيل في البرية - قرب موقع الآسينيين وكانوا يذهبون للعمل في مزارعهم مبكرين ، ويقتاتون مما يزرعونه ، مما يدل على شكل العمل الجماعي الذي يمتهنونه في الزراعة (١) .

هذا الأمر أدى إلي جعل اقتصادهم منفصلاً عن اقتصاد الآخرين من خارج الطائفة، ويبدو أنهم كانوا صارمين في مفاوضاتهم وتعاملاتهم مع الآخرين ، وهو ما نلاحظه في كتابات يوسيفوس أو المخطوطات المتعلقة بهم (٢) .

وقد كان قبول الهدايا من العالم الخارجي دون إذن من المشرفين عليهم من داخل الطائفة أمراً محرماً لدى الآسينيين ، ومحرم عليهم أيضاً إعطاء أية هدايا لأقاربهم دون استشارة هؤلاء المشرفين .

وكنتيجة لرؤيتهم للمجتمع الخارجي أنه مجتمع ظلم وشر ؛ فكان على كل فرد يدخل جماعتهم أن يسلم كل ماله وثروته للجماعة ؛ هادفين الاستقلال عن أي مال خارجي ، الأمر الذي جعلهم يطلقون على هذا النوع من الثروة "المال المجحف" أو "الظالم" والذي لم يرغبوا أن يستعملوه أو يمتزج برأسمالهم واقتصادهم (٣) .

(١) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

(٢) פלוסר דוד (פרופ') . מגילות מדבר יהודה והאיסיים

(٣) المرجع السابق .

كما عمل الآسنيون في مجال صبغ الجلود بهدف كتابة وثائقهم عليها ، وكان لكل واحد منهم مهمة في الحياة يعمل بها من زراعة أو صناعة أو طبخ أو تعليم أو تنظيف أو تأليف ، أما التجارة فكانوا يعدونها عملاً خبيثاً (١) .

وكانت حياتهم وسطاً بين الفقر والغنى ، وكان لديهم صندوق مشترك في الأموال يكون في خدمة الجميع (٢) . ولا يميلون للثراء وتكديس الأموال ، ويعتقدون أن المادة هي مصدر الشر كله (٣) . وهنا نجد الآسنيين يختلفون عن اليهود الآخرين في احتقار المال وازدرائه (٤) .

وقد ضرب الآسنيون مثلاً قوياً للتكافل ، فكانوا أينما وجدوا يتحملون مسئولية بعضهم البعض ويتقاسمون كل ما لديهم ، ولا يسمحون لأحد بينهم أن يعيش فقيراً ، كما كانوا يمتنعون عن الادخار ، ويحرم عليهم امتلاك أكثر من ثوب أو نعل حتى يبلى (٥) . وكانوا يخصصون أموالاً لأعمال البر والصدقات لتأمين الجماعة بكافة ما تحتاجه ، فكانوا يخصصون جزءاً من الأموال للأيتام ، وجزءاً لمساعدة الفقير والمحتاج والمسن وعابر السبيل والأسير والعذراء التي ليس لها قريب ، والمرأة التي لم تطلب للزواج (٦) . وكان لديهم عملات يتعاملون بها مع الجويم ، وقد عثر على نقود وعملات يتعاملون بها في البيع والشراء ، أما بالنسبة لتعاملاتهم فيما بينهم ؛ فلا يوجد بينهم بيع أو شراء وكل فرد يعطى للآخر ما يحتاجه من أغراض مقابل ما يعطيه إياه كنوع من المقايضة (٧) .

والواضح من تعاملات الآسنيين الاقتصادية أن استخدامهم للمال كان بهدف استخدامه كوسيلة نافعة لمجتمعهم ، وهذه الوسيلة كانت تعينهم على القيام بواجباتهم في ظل عدالة التوزيع بين أفراد الجماعة ، فلم يكن بينهم فقير أو غني ؛ وذلك لاتخاذهم مبدأ توزيع الأموال فيما بينهم بشكل عادل .

(١) כתבי יוסף בן מתתיהו. (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

(٢) المرجع السابق

(٣) العقاد : مرجع سابق ، ص ٣٤ .

(٤) مخطوطات قمران ، ١ / ٩٢ .

(٥) כתבי יוסף בן מתתיהו. (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

(٦) مخطوطات قمران : كتاب دمشق ، ١ / ٢٢٠ .

(٧) כתבי יוסף בן (ב - ג) דף (קיד - קיט) .

ومن سماتهم أيضاً أنهم يعيشون من عمل أيديهم وعلماؤهم يحترفون الطب .
وكانوا نباتيين يمتنعون عن أكل اللحم وإسالة الدماء (١) .
وعلى الرغم من تعاليمهم التي تنص على الانفصال عن العالم الخارجي إلا أن
ذلك لم يمنعهم من استقبال الضيوف وإكرامهم (٢) .
أما سائر اليهود فقد اشتهروا بحبهم الجم للمال وميلهم لاكتنازه (٣) .

(١) כתבי יוסף בן (ב - יג) דף (קיד - קיט) .

(٢) פלוסר דוד (פרופ') . מגילות מדבר יהודה והאיסיים

(٣) الشامي : رشاد . موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية ، المكتب المصري لتوزيع المطبوعات ،
القاهرة، ٢٠٠٣م ، ص ٢٢٧ .

المبحث الثالث

الممارسات الطقوسية الآسينية وصلتها باليهودية

تتشابه الآسينية مع اليهودية في عقائد الطهارة والنجاسة وعلى الأخص نجاسة من يمسه جثة إنسان أو ميت (١) . إلا أن الآسينيين كانوا أكثر تشددًا في ممارساتهم الطقسية في أمور الطهارة والنجاسة .

الطهارة بين الآسينية واليهودية :

أكد الآسينيون على ضرورة الغسل والتطهر قبل أداء المناسك ، بالغطاس في الماء ، وكان لهم أحواض خاصة يتطهرون فيها ، ومن تعاليمهم وجوب انغماس الفرد كليًا في الماء . وقد أطلق عليهم "المغتسلون" لمبالغتهم في استعمال الماء وتشديدهم على الطهارة . وتلك الفكرة نجدها في لغة المشنا ، فنجد القول بغمر جسد الإنسان أو الأدوات في الماء بهدف الطهارة ، وتسمى في العهد القديم الاغتسال ، وقد ورد الفعل (לבוש) "طفل" في العهد القديم مرة واحدة فقط بهذه الدلالة (٢) . حيث يقوم المتطهر بغمر جميع جسده في موضع المياه ، وبذلك يتطهر من نجاسته . وكان الكاهن الأكبر يتطهر خمس مرات في عيد الغفران أثناء عمله . وفي فترة التلمود عاشت طائفة أطلق عليها "المتطهرون في الفجر" (טיבלני שחרית) وهم الذين اعتادوا التطهر قبل صلاة الصباح "شحرית" (٣) .

ويعبر عن الطهارة في اليهودية بكلمة التشليخ (תשליוך) وهي عادة المقصود بها التخلص من الذنوب وهي نوع من الصلاة يتم تلاوتها في رأس السنة اليهودية بجانب نهر أو منبع ماء (٤) . ويؤدي طقس التشليخ بعد صلاة العصر أو "المنحة" "מנחה" في

(١) الشامي : رشاد ، موسوعة المصطلحات الدينية ، مرجع سابق ، ص ١٤٥ .

(٢) ورد في سفر الملوك الثاني ١٤/٥ : [فنزل و غطس في الأردن سبع مرات] יֵרֵד וַיִּטְבֹּל בַּיַּרְדֵּן שִׁבְעָה פְעָמִים .

(٣) الشامي : رشاد . موسوعة المصطلحات ، مرجع سابق ، ص ١٤٣ . وردت في التوسفتا ماسيخيت يدايم الفصل الثاني رقم ٩ מסכת ידיים פרק ב ، ט "الجزء من المشنا الذي يتعلق بطهارة وغسل اليدين" : אומר טיבלני שחרית קובלני עליכם פרושים שאתם מזכירים את הגוף שיש בו טומאה . " بشأن الطهارة الجسدية من الدنس .

(٤) האינציקלופדיה היהודית ערך תשליוך WWW.DAAT.AC.IL/ENCYCLOPEDIA ١٦-١-٢٠٠٧ ، والشامي : رشاد ، موسوعة المصطلحات الدينية ، مرجع سابق ، ص ٣١٦ .
האינציקלופדיה היהודית ערך תשליוך .

اليوم الأول من عيد رأس السنة العبرية ، حيث يذهب اليهودى إلى ساحل نهر أو بحر أو بالقرب من بئر ماء لأداء صلاة العصر ، ثم هناك يصلي صلاة خاصة وينفض ثوبه من الذنوب ، ويتعهد بعدم العودة مرة أخرى إلى ما اقترفه من آثام ويكرر ما ورد فى سفر ميخا (١) : [من هو إله مثلك غافر الإثم وصافح عن الذنب لبقية ميراثه لا يحفظ إلى الأبد غضبه ، فإنه يسر بالرأفة يعود يرحمنا يدوس آثامنا وتنظف في أعماق البحر جميع خطايهم] ولا بد من نفض أطراف الثوب عند تلاوة هذه الآية (٢) .

وتؤدى هذه الصلاة فى اليوم الأول من بداية السنة العبرية . وإذا وافق هذا اليوم يوم السبت ، فإنه يؤدىها فى اليوم التالى بعد صلاة العصر (منحا) "מנחה" قبل غروب الشمس ، على ضفاف نهر تعيش فيه الأسماك ، أو عند بئر أو عين ماء . ولم ترد صلاة "التشليخ" "תשליוך" سواء فى التلمود أو فى كتب "الجاؤونيم" أو أصحاب الفتاوى الأوائل (هبوسقيم هاريشونيم) "הפוסקים הראשונים" . وقد أرجع العلماء المتأخرون ذلك إلى أسباب كثيرة ولكن أرجحها ما ورد فى سفر ميخا فى النص المذكور آنفا (٣) .

وتنص الشريعة اليهودية على ضرورة التطهر قبل أداء الصلاة ويكون على ثلاثة أشكال:

- الحمام الطقوسى وهو مفروض على السيدات بعد الدورة الشهرية .
- غسل اليدين والقدمين للكهنة قبل أداء الفريضة .
- وجوب غسل اليدين على كل يهودى قبل الصلاة (٤) .

النجاسة عند الأسينيين :

عند اطلعنا على عقيدة الأسينيين فى معنى النجاسة ، ومتى يعد الإنسان نجسًا ، نجدهم قد تشددوا فى ذلك كثيرًا ، لدرجة أن الشخص إذا كان نجسًا لا يحق له دخول المدينة لنجاسته ، باعتبار أن مدينتهم المقام بها معبد الرب طاهرة (٥) .

والأشياء التى تعد نجسة فى نظرهم هى :

- كل من أصابه داء البرص أو القرع .

(١) سفر ميخا / ٧ - ١٨ و ١٩ .

(٢) الشامى : رشاد : جولة فى التقاليد اليهودية ، مرجع سابق ، ص ١١٢ .

(٣) الشامى : رشاد : موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية ، مرجع سابق ، ص ٣١٦ .

(٤) عدد ٧ / ٨ ، عدد ٩ / ١٩ و ١٣ ، عدد ١٧ / ١٩ .

(٥) يتاح لكل فرد دخول المعبد لدى رجال الدين اليهودى فى أى وقت حتى الجويم . الشامى : رشاد ، جولة فى التقاليد الدينية ، مرجع سابق ، ص ٥٩ . بينما يرفض الأسينى دخول أحد المدينة التى هى مكان عبادتهم باعتباره مكانًا مقدسًا .

- الرجال المصابون بالسيلان المنوى .
- النساء غير الطاهرات بسبب حيضهن .
- كل بيت يموت فيه إنسان يكون نجسًا طيلة سبعة أيام ، وكذلك كل ماكل وكل شراب وكل أنية هي ومحتواها تكون نجسة طيلة سبعة أيام .
- وكل أنية غير مغطاة تكون نجسة .
- وكل من وجد في بيت الميت يغتسل بالماء ، وتغسل ثيابه بالماء ، ويصبح طاهرًا في اليوم السابع مساء .
- كل من يلمس عظام ميت أو مقتول إذا لم يتطهر وفق الشريعة سيبقى نجسًا وكل من يحتك به تنظف ثيابه ويغتسل .
- المرأة الحامل التي يموت طفلها في بطنها ، تكون نجسة ، وكل بيت تدخله يصبح نجسًا ، وكذلك أنيتها تكسر ، لأنها نجسة ، وكل من يحتك بها يكون نجسًا طيلة سبعة أيام ، ثم يغتسل ويتطهر في اليوم السابع (١) .
- كذلك كل من يلمس حيوانًا ميتًا .
- لا يستحم أحد بماء غير نظيف أو كمية قليلة لا تغطي الجسد كله .
- إذا لمس شخص نجس بركة فإنه ينجس ماء البركة (٢) .
- لا يرسل أحد إلى المذبح ليقدّم محرقة أو بخورًا أو خشبًا بواسطة شخص نجس فيدنس المذبح .
- لا يدخل بيت العبادة شخص نجس .
- لا يضاجع أحد امرأة في مدينة المعبد فيدنسها .
- لا يتنجس أحد بأي حيوان أو كائن زاحف فيأكله (٣) .
- ينفرون من الجنود الذين يلمسون جثث الموتى في الحروب (٤) .
- يعتقدون بدناسة الزيت ويرون أن من يمسح بالزيت رغماً عنه لابد أن ينظف جسده (٥) وذلك يخالف فكر اليهود فيما يختص بطقس المسح بالزيت والذي يعدونه عملاً مقدسًا ، يتم في احتفال ديني ، وتوجد إشارات في العهد القديم بقيام

(١) مخطوطات قمران : مدرج الهيكل ، ١ / ١٤٦ - ١٤٩ .

(٢) المرجع نفسه ، كتاب دمشق ، ١ / ٢١٥ .

(٣) نفسه : كتاب دمشق ، ١ / ٢١٧ .

(٤) نفسه ، المقدمة ، ١ / ٤٠ .

(٥) دائرة المعارف الكتابية : مادة الأسينيون .

الكاهن الأكبر بمسح الملك بالزيت ليصبح ملكاً مقدساً ، ويأخذ دوراً حيوياً بارزاً في الطقوس (١) .

- يعتقد الآسيني أن قضاء الحاجة يلوث الجسد ، فكانوا يقومون بحفر حفر صغيرة في الأرض في الأماكن الخربة بواسطة وتد أو بلطة صغيرة كي يقضوا حاجتهم في هذه الحفر ، ثم يقومون بتغطية تلك الحفر بأرديتهم ، ثم يضعون تراباً على تلك الحفر ، ثم يتطهرون بالماء بعد ذلك (٢) .

أما بالنسبة للنجاسة في اليهودية فنجاسة الميت هي أول المحرمات من النجاسات الإحدى عشرة التي ذكرتها التوراة ، وتعد من المحرمات الشديدة ، ولا فارق إن كان الميت إسرائيلياً أم من "الجويم" "גויים" ، والفارق بين النجاستين أن الميت من الجويم غير اليهود تكون نجاسته باللمس له أو برفعه (٣) .

ومفهوم نجاسة الميت في اليهودية يعنى أن الإنسان مركب من عنصرين: جسم مادى وروحى ، فإن فارقت الروح الجسد تحول إلى جثة فانية ، وهى فى نظر اليهودى شرعا نجسة لا تطهر ، ومن يمسه يتنجس ، وأى شئ يتصل بها يعتبر نجساً ولا تعتبر الجثة فقط نجسه ، بل أيضاً كل من يجتاز أرض المقابر أو يلمس قتيلاً أو ميتاً أو عظم ميت أو قبراً . ويظل المتنجس من الميت نجساً لمدة سبعة أيام (٤) . ونجد أن حالات النجاسة عند الآسينيين مطابقة للشريعة اليهودية .

(١) ناظم : منى . المسيح اليهودى ، مؤسسة الاتحاد للصحافة والنشر دولة الإمارات العربية المتحدة ، أبو ظبى ، سلسلة ثقافية قومية ، نحن وهم ، ص ٣٢ ، ٣٣ .

(٢) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) ٩٢ (ק"ד - ק"ה) . وفي سفر التثنية ٢٣ / ١٢ - ١٤ : [وعليكم أن تحددوا موضعاً لقضاء الحاجة خارج المعسكر ، وليكن مع كل واحد منكم وتد بين عناده ليحفر به حفرة يقضى فيها حاجته ثم يغطي برازه بالتراب ، لأن الرب إلهكم سائر فى وسط معسكركم لينفذكم ويظفركم بأعدائكم ، فليكن معسكركم مقدساً لئلا يشهد فيه أقداراً فيتحول عنكم] . ويلاحظ ان هذه العادة كانت تطبق بشدة لدى جماعة الآسينية .

(٣) ٢٠٠٧-١-٢٧ WWW.DAAT.AC.IL/ENCYCLOPEDIA

(٤) الشامى : رشاد : جولة فى الدين والتقاليد اليهودية ، مرجع سابق ، ص ١١٣ . وهو ما جاء فى العدد ١٩ / ١١ و ١٩ / ١٤ - ١٩ .

التقربة بين الأسينية واليهودية :

لم تعترف جماعة الأسينيين بتقديم الذبائح كما تفعل أكثر الفرق اليهودية الأخرى بل رأوا فيها لوئاً قاسياً من ألوان سفك الدماء ، واعتبرت احترام الحق بالشفقتين هو التقدمة الحقيقية الصحيحة ، ويعنون به التوجه إلى الله بالمديح والسلوك السليم ، وفي هذا تعويض للذبائح الدموية (١) .

ومن العقائد الطقوسية المهمة لدى الأسينيين الإيمان بالتقدمة بالشفقتين (أى العبادة الروحية) فى احترام الحق دون لحم المحارق ولا دهن الذبائح ، وذلك بحسب عقيدتهم فى تحريم الذبائح والتقدمة بها ، وإذا ما نظرنا إلى هذا الطقس نجد الأسينيين لم يحرموا الذبائح بشكل مطلق حيث نجدهم فى فترة لاحقة - فترة مدرج الهيكل - قد تحدثوا عن تنظيم التقدّمات ومن بينها الذبائح (٢) . ويتضح مخالفة الأسينيين لليهود حول مفهوم الذبائح بوجه عام فإنهم يرون فيها نوعاً من سفك الدماء ويستبدلونها بقربان معنوى فى شكل رمزى يكون بتقدمة الشفتين ، ويقصد بها المديح بالشفقتين لله وتسبيحه ، وهو فى اعتقادهم تقديم معنوى يفوق التقديم المادى (٣) . ونجد فى اليهودية الاهتمام الشديد بتقديم الذبائح والأضاحى ، وقد بلغت فى أسفار التوراة حدّاً كبيراً - خاصة فى سفرى العدد والتثنية - من خراف وثيران وما عز وغيرها ، وتقدم فى السبت والأعياد المقدسة .

ونستخلص مما سبق أنه يوجد اختلاف واضح بين الأسينية واليهودية فى طقس التقدمة ، فالأسينية لا تعترف بتقديم الذبائح ويستعوضون عن ذلك بشكل معنوى يتمثل فى الذكر والتسبيح ، بينما تتشدد اليهودية فى وجوب تقديم تلك الذبائح ، ولا يعترفون بذلك الشكل المعنوى الموجود لدى الأسينيين .

الصلاة فى الأسينية :

تتبع الأسينية نظاماً خاصاً فى أدائها للصلاة ، ويبدأ ذلك بالاستيقاظ المبكر حيث يتوجهون نحو الشمس قبل الشروق للصلاة والدعاء ، وترجع فكرة تقديسهم للشمس إلى تأثيرات عقائدية لدى قدماء المصريين (٤) .

أما اليهودية فالصلاة عندهم ثلاث مرات فى اليوم : الصباح (شحراريت) "שחרית" والظهر (منحا) "מנחה" والعشاء (عرفيت) "ערבית" ولا يتجهون فى صلاتهم نحو الشمس وقبلتهم نحو أورشليم .

(١) مخطوطات قمران ، ٩٠ / ١ وهوامش دستور الجماعة (١٠٦ / ١) .

(٢) المرجع نفسه ، ١٠٦ / ١ .

(٣) שם האינציקלופדיה העברית . כרך שלישי . - הוצאת ספרים פועלים . ١٩٨٨ . ע ٣٥

(٤) حسن : محمد خليفة : تاريخ الديانة اليهودية ، مرجع سابق ، ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

عقيرة السبت بين الأسينية واليهودية :

يختلف الآسينيون عن اليهود في أنهم لا يحتفلون بالسبت في المعابد مثل باقى اليهود، ويتشددون في وصاياهم أكثر من اليهود أنفسهم (١) وقد ورد في سفر الیوبیل (١٠١:٥) (٢) بشأن تشريعات السبت والتشدد في أحكامه : كل من يدنس هذا اليوم موتاً يموت ، وكل من يعمل به أي نوع من العمل موتاً يموت للأبد ، لكي يحافظ بنو إسرائيل على هذا اليوم عبر أجيالهم ، ولكي لا ينقطعوا من العالم ؛ لأنه يوم مقدس ومبارك (٣). وجاء فيه أيضاً : " قل لبني إسرائيل هذا الحكم الخاص بهذا اليوم : فليرتاحوا فيه، ولا يتركوه ، ولا يعملوا به أي عمل ، ولا يعدوا فيه أي نوع من الطعام أو الشراب أو استقاء الماء ، ولا يدخلوا أو يخرجوا من بيت لبيت في ذلك اليوم ، لأنه أقدس وأكثر مباركة من سائر الأيام . وباركه خالق الكل ولم يخصص كل الشعوب للارتياح في هذا اليوم سوى إسرائيل فقط " . ومن خلال النص السابق نجد أن أفكار مؤلفي سفر الیوبیل كانت أكثر تشدداً وعنصرية من أفكار الربانيين (٤) .

وفي قوانین السبت أيضاً ورد في كتاب دمشق أنه لا يجب الدفاع عن أنفسهم يوم السبت حتى لا يدنسوا حرمة ذلك اليوم ، حتى ولو تمت محاصرتهم بجيوش تريد قتلهم ، كما أنهم يقررون حكم الإعدام على كل من يقوم بالحرب في يوم السبت (٥). ونلاحظ مما سبق أن الآسینیین یوافقون اليهود الأصولیین فی أحكام السبت غیر أنهم كانوا أكثر تشدداً وحزماً فی تطبیق أحكامه للدرجة التي حكموا فيها بموت كل من يقوم بالخروج على أحكامه ، كما أنهم لم يحتفلوا به في المعبد مثل اليهود .

(١) مخطوطات قمران : كتاب دمشق ، ١ / ٢١٥ ، ٢١٦ .

(٢) يعتبر سفر الیوبیل أحد الكتب التي كتبت في فترة الهيكل الثاني ، وهو شبه تفسير على سفر التكوين، تم تأليفه على يد الحلقات الأسينية في فترة الحشمونيم ، وتم اكتشاف جزء منه في مغارات البحر الميت. وهذا السفر يصف تاريخ إسرائيل منذ بداية خلق العالم حتى خروج اليهود من مصر في عصر النبي موسى . وهذا الكتاب وارد بطريقة ملاك يتكلم مع موسى في وقت صعوده إلى جبل سيناء ، والكتاب له عدة أسماء منها : سفر الیوبیل و سفر التكوين الصغير و سفر آدم الكبير האינצیکلوپדיה היהודית. דעת. ערך : ספר יובלים. WWW.daat.ac.il/encyclopedia ٢٦-١-٢٠٠٧ .

(٣) ברוך קנאל . השבת בספרות תקופת בית שני. מחקר במחניים פ"ה، תשכ"ד. (דעת מרכז לימודי יהדות ורוח) . WWW.daat.ac.il/daat ٢٦-١-٢٠٠٧ . باروخ قتال كاتب ومؤرخ يهودي اشتهر بكتابته في مجلة محناييم "مחניים" من أشهر أعماله "السبت في فترة الهيكل الثاني"

(٤) ברוך קנאל . השבת בספרות תקופת בית שני.

(٥) المرجع السابق

المبحث الرابع

اهتمام الآسنيين بالعلوم

اشتهر الآسنيون بمعرفتهم الفلكية ودراسة العلاقة بين البشر وحركة الأفلاك وتقدير الأزمنة الموافقة للاحتفالات المقدسة ، واشتهر فريق منهم بمعالجة المرضى وممارسة الطب، كما درسوا الوحي واجتمعوا في المجمع يوم السبت وقُدسوه (١) . ويشير يوسيفوس إلى تفرد الآسنيين بقراءة المستقبل ويرجعه إلى تأثيرهم بالثقافة اليونانية (٢) كما انتشر بين الآسنيين كثير من المتنبيين الذين كانوا يدعون الإفصاح عما يخبئه القدر ، وكان ذلك نتيجة لتعلمهم منذ الصغر البحث والدراسة في الكتب المقدسة والنبوءات وعلوم التنجيم والأبراج ، وطلب اكتشاف العلوم والمعارف الإلهية التي تكشف عن الأفق الغيبية (٣) الأمر الذي واجه معارضة شديدة من قبل الحاخامات حيث اعتبروه نوعاً من الهرطقة .

ويمثل اهتمام الآسنيين بدراسة التوراة وكتابة الأسفار أساساً دينياً مهماً لديهم ، فقد بذلوا جهداً واضحاً على مدى أعوام طوال في كتابة الأسفار المقدسة، والتي اكتشفت بعد زوالهم من الوجود بقرون طويلة ، والتي كانوا يدونونها على جلود الحيوانات داخل غرف خاصة ، وكهنتهم ونساخهم يجلسون أوقاتاً طويلة إلى طاولة عليها الأدوات الخاصة بالكتابة ، والتي استخدموها في نسخ المخطوطات (٤) .

التقويم السنوي بين الآسنية واليهودية :

كان التقويم السنوي الآسني عاملاً مهماً في الفصل بين الآسنيين وسائر اليهود ، حيث كانت الأعياد وفترات الصوم في الآسنية تختلف عن سائر الجماعات اليهودية . وكانت أعياد الآسنيين تقام في أيام يحرم فيها الأعياد أو الصيام عند اليهود الآخرين والعكس . وبالمقارنة بين تقويم الآسنيين والتقويم اليهودي نجد أن ما استخدمه الآسنيون

(١) ظاذا : مرجع سابق ، ص ١٦٢ .

(٢) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ٣٧ / ١ .

(٣) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) דף (קיד - קיט)

(٤) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ٢٣ / ١ .

هو التقويم الشمسي "שנת השמש" ، أما التقويم السنوي لليهود فيعتمد على التقويم القمري "שנת הירח" .

وقد أدان مؤلف سفر اليوبيل كل من يسير في أعياده وأصوامه على التقويم القمري - ويقصد اليهود - لأنهم يجعلون الأيام المحرم فيها العيد ، أيام عيد عندهم (١) . أما عدد أيام الشهور عند الآسينية فيتكون من تسعة وعشرين يوماً ، وجزء آخر يتكون من ثلاثين يوماً ، ويسمى اليوم الثلاثون في الشهر باليوم الأخير ، واليوم الأول من كل شهر يدعى رأس الشهر ، واليومان الأولان من شهر تشرين يسميان رأس السنة (ראש השנה) (٢) . والسنة الآسينية تتكون من ٣٦٤ يوماً وكما هو واضح فهي أقصر من السنة الفلكية والتي هي تقريباً ٣٦٥,٢٥ يوم (٣) .

وتبدأ السنة الآسينية دائماً بيوم الأربعاء - وهو اليوم الذي خلقت فيه الشمس والقمر - بحسب قولهم - لهذا كان من الطبيعي أن يبدأ التقويم به كبداية للعام - وحسب هذا التقويم يوجد ٥٢ أسبوعاً ينقسم إلى أربع فترات كل فترة ١٣ أسبوعاً ، ويتألف كل فصل من شهرين (شهر ٣٠ يوماً) و (شهر ٣١ يوماً) ؛ حيث إن تقسيم الأزمنة والأعياد كان يتوافق عندهم مع مدلولات رمزية حسب نزعته الروحية (٤) .

والسنة الشمسية عند الآسينيين تحتوي على ٣٦٤ يوماً ، وفي كل عامين أو ثلاثة أعوام يتم إضافة شهر زائد ، وهو شهر آذار ، لكي يطابق التقويم العبري المؤسس على السنة القمرية . وقد أدت هذه الزيادة إلى أن عيد الفصح (פסח) يحل دائماً في فصل الربيع وعيد المظال (סוכות) في الخريف ، ويسمى هذا العام الذي تم إضافة شهر له بالعام الكبيس (שנה מעוברת) . ولا نعرف كيف تواءم التقويم الآسيني مع الدورة السنوية.

أما التقويم السنوي لليهود فيعتمد على التقويم القمري "שנת הירח" ذوال ٣٥٤ يوماً ، يحددون فيه الأيام والسنوات منذ خلق العالم (בריאת העולם) وأيضاً أعيادهم والمناسبات المهمة . ومن هنا نجد اختلاف تواريخ الأعياد والمناسبات بين الآسينية واليهود (٥) .

(١) ايילה زوسمن وروت فلد. האיסיים. החלק של לוח השנה .

(٢) האינציקلופדיה היהודית. דעת. ערך : הלוח העברי ٢١-١-٢٠٠٧

(٣) דייגי. רפי ، קומרان וכת ים-המלח..

(٤) ظاذا : مرجع سابق ، ص ١٦٢ .

(٥) האינציקلופדיה היהודית (דעת) ערך לוח השנה העברית .

الفصل الرابع

العقائد الروحية للأسينيين وموقف اليهودية منها

إذا ما تتبعنا المنهج الروحي الذي سار عليه الأسينيون فإننا نجده يتمحور حول عدة مفاهيم ومعتقدات ترتبط بالروح والنفس والعالم الآخر ، وفي الوقت نفسه تختلف فيه عن اليهودية التقليدية . فقد آمن الأسينيون كباقي اليهود الأصوليين بالتمسك بالتوراة وأحكامها، حتى أنهم كانوا أكثر تشددًا في تنفيذ الأحكام ، وكان اهتمامهم الأكبر بالكهنة من بيت صادوق ، بينما كان الكهنوت في اليهودية يمثل أهمية عظمى لإدارة المجتمع في فترة الهيكل الثاني (١) .

ومن طرف آخر ظهر اختلاف واضح بين الحاخامية اليهودية والعقيدة الروحية لدى الأسينيين ؛ فالأسينيون يعتقدون أنهم دون سائر الإسرائيليين ، هم الذين تلقوا كشف الأسرار المتضمنة للكتابات المقدسة ، والتي تركز على مفهوم نهاية العالم "الإسكاتولوجية" (أي المفاهيم الأخروية) حيث اعتبروا أنفسهم البقية المتميزة من شعب إسرائيل التي سوف تبقى في نهاية الحياة ، وكان هذا الاعتقاد من الأسباب القوية التي أدت إلي رفض الحاخامية اليهودية لهم .

كما حرص الأسينيون على معرفة أسماء الملائكة واستخدامها لمعرفة الأمور الغيبية ، وذلك طبقاً لعقيدتهم في أن ملكوت السموات سوف ينزل إلي الأرض ، وبعد ذلك سينتشر في العالم ، ومن هنا جاء وصفهم بأصحاب معجزات سواء بمعرفتهم الطبية أو امتلاكهم صفات خارقة (٢) ، كما كانوا يهتمون بمعرفة الأعشاب الطبية ، وعرف كثير منهم الطب البديل "הרפואה האלטרנטיבית" أو الطب الروحي أو النفسي "רפואת הנפש" ، واشتهروا بمداواة المرضى ، وكما سبق القول فقد أطلق عليهم

(١) فلوسر، دود (פרופ') מגילות מדבר יהודה והאיסיים. وعن أسرار كهنة اليهود يقول بر إيلان : توجد عدة وثائق توضح عادات الكهنة الذين كانوا يحافظون بواسطتها على شئونهم بشكل سري، ففي التوسفتا الخاصة بعيد المساخر الفصل الثاني وردت قصص عن كهنة المعبد الذين كانوا على علم بأسرار تقنية متعددة مرتبطة بعمليات خاصة بالمعبد، وقد طلب بعض الحكماء من الكهنة أن يكشفوا لهم أسرارهم، لكن الكهنة رفضوا ؛ ويبدو أن رغبة الحكماء لتعلم الأسرار الخاصة بالمعبد والكهنوت تعد رغبة منهم في السيطرة على المعبد ، وهي ظاهرة معروفة في تشريعات أخرى وردت في هذا الأمر . بر إيلان. מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים

(٢) האינציקלופדיה העברית. כרך שלישי. - הוצאת ספרים פועלים . ١٩٨٨ . ע ٣٢ | ٣٣

اليونان لقب "المعالجين" .

ونلاحظ أن طقوس الأسينيين العبادية في صلاتهم ، أصبحت بعد ذلك ركيزة مهمة في طقوس "القبالة" (קבלה) و "الحسيدية" (חסידות) ، وكذلك طقوس الطهارة والتي يعبر عنها بالعبرية " הטבילה " (١) .

ومما لا شك فيه فإن جماعة الأسينيين كان لديها تجربة روحية صادقة تعبر عن رسالة فكرية وروحية ، خاصة في الفترة التي عاشوها فقد أطلق عليهم فرقة الزهاد لاتسام حياتهم بالزهد والتقوى وكتمان الأسرار (٢) والأسينيون هم الطائفة اليهودية المعتزلة في الصحراء ، والتي على ما يبدو أنها "أول من اتخذ الصوفية اليهودية مسلكاً لهم" (٣) والتي تحتوى على أدب الروى "الأبوكاليبس" (אפוקליפטיקה) (٤) وحولوها أسلوباً لحياتهم ، فأصبحت جزءاً من نظام حياتهم بما فيها من تعلم الكتابات المقدسة والتي تتعلق بفكرة السر والأمثال للإعداد لمجىء المسيح (٥) .

وكان الأسينيون يتطلعون لحياة روحية سامية عن طريق التأمل والدراسة والصلاة وقيام الليل وقد ورد في دستور الجماعة فيما يختص بقيام الليل :

(ليسهر الكثيرون معنا خلال تلك كل ليالي السنة لقراءة الكتاب وللدراسة للشرية وللتبارك معنا . وعندما يحين النهار والليل ، سأدخل في ميثاق الله ، وعندما ينسحب المساء والصباح ، سأروو مباوئه ، وطالما بقيت فإننى سأقيم فيهم عالمى بلا تراجع) (٦) .

(١) הא'נציקלופדיה העברית . כרך שלישי . ע' ٣٢١ ، ٣٣ ، وتسمى في العهد القديم الاغتسال ، ويقوم المتطهر بغمر كامل جسده في الماء ، وبذلك يتطهر من نجاسته ، وكان الكاهن الأكبر يتطهر خمس مرات في عيد الغفران أثناء عمله ، كذلك يفرض التطهر في طقوس التهود على المتهود والمتهودة ، ومن أجل تطهير الأدوات التي تنجست تغمر في الماء . الشامي ، رشاد ، موسوعة ، مرجع سابق ، ص ١٤٣ .

(٢) مخطوطات قمران : المقدمة ، ٣٨ / ١ .

(٣) www.wikipedia.com/mysticism . ٢٠٠٧-١-١٢

(٤) الأبوكاليبس كلمة يونانية الأصل تعنى الكشف أو الإظهار ، ومصطلح أدب الأبوكاليبس أو الأدب الروى يهتم بالكشف عن الأشياء الغامضة التى تقع فى ما وراء الطبيعية والخافية عن العين البشرية ، وتجعلها أكثر معرفة ووضوحاً للناس . ناظم : منى ، المسيح اليهودى ومفهوم السيادة الإسرائيلية ، مؤسسة الاتحاد والصحافة والنشر ، أبو ظبى ، ص ١٠٨ .

(٥) he.wikipedia.org/wiki/מיסטיקה_יהודית . מספר ٣٠٢ (האיסיים) ٢٠٠٧-١-٢

(٦) مخطوطات قمران : دستور الجماعة ، ٨٤ / ١ ، ٩٤ .

وفى اليهودية فالصلاة فى جوف الليل لها أهمية خاصة لديهم ويطلقون عليها "تقون حتسوت" "תקון חצות" حيث اعتاد الأتقياء والأبرار أن يقوموا فى منتصف الليل، ويكثرُوا من الصلاة والبكاء على خراب الهيكل وفلسطين. وفى ذلك نجد اليهود يمثلون الفقرة الواردة فى المزامير: [أقوم منتصف الليل على أحمدك على عدالة حكمك]^(١).

ومضمونها هو النحيب على ذهاب "الشخينا" - "שכינה" - (الروح القدس) التى ضاعت فى المنفى^(٢).

ومن مظاهر عبادة الآسنيين الروحية أيضًا الصلاة ، والصيام ، وإحياء الطقوس، والاحتفالات الدينية التى تذكى فيهم روح المشاركة بالعبادة الملائكية لله فى السماء ، كذلك يحرصون على حياة الخلوة عن طريق الاعتزال فى الصحراء . وفى هذا الصدد يذكر رافى دايجى ، أن الآسنيين يزعمون أنهم يقتدون بالأنبياء فى ذلك المنهج ، علاوة على أن هذا السلوك يحقق لهم الانفصال عن الخطاة من العالم الخارجى^(٣) وتلك الحياة المنعزلة تساعدهم على التأمل ؛ الذى بدوره يساعد على التأهب لعملية الكشف الغيبى التى كانوا يبتغونها .

(١) المزامير : ٦٢/١

(٢) الشامى : رشاد ، موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية ، مرجع سابق ، ص ١٣٨ .
تسمى الشخينا أحيانًا باسم راحيل وأحيانًا باسم ليئة "زوجات يعقوب" ولذلك فإنهم يصلون صلاتين: صلاة راحيل : وهى بكاء لابتعاد الشخينا عن بني إسرائيل ، وصلاة ليئة : وهى عبارة عن درس توراتي . www.daat.ac.il/encyclopedia مادة תקון חצות

١٧-١-٢٠٠٧ والشخينا هى التجلى الأثوى للرب . وذكرت الشخينا فى العهد القديم كتجلى خاص للإله حيث وردت فى خروج : ٢٥ / ٨ (فيصنعون لي مقدسًا لأسكن في وسطهم) وخروج :

٣٥/٢٨ (فبوتدخى هرون الجبة كلما دخل للخدمة ليسمع صوتهما عند دخوله إلي القدس أمام الرب وعند خروجه لئلا يموت) وإشعيا ٨ / ١٨ (هأنذا والأولاد الذين أعطانيهم الرب آيات وعجائب في

إسرائيل من عند رب الجنود الساكن في جبل صهيون) wikipedia.org . ערך . שכינה ويعبر

عنها إسرائيل شاحاك أنها تعنى : السكون أو السكينة ، وتعنى حلول الإله فى الإنسان والعالم . وهى التجلى الأثوى للإله ، ويقال أنها حلت فى الهيكل وتوحدت بالشعب ، وهى "أم العالم" لأن الخلق نتج عن تزواج الإله بالشخينا (شاحاك : إسرائيل ، الديانة اليهودية وموقفها من غير اليهود ، ترجمة حسن خضر ، سينا للنشر ، مصر ، ١٩٩٤م . ص ٥٢) .

(٣) די"ג' . רפי' ، קומראן וכת'ם-המלח .

وقد عارض عدد من الكتاب اليهود هذا التوجه الروحي للأسينيين ومنهم الباحثة "راحبيا برمن" "רחביה ברמן" المتخصصة في علوم العهد القديم والتي عارضت ممارساتهم الروحية بقولها :

" من المعروف أن الكتابات المعروفة باسم "التناخ" أو "العهد القديم" لم تكن الكتب الوحيدة المنتشرة في المجتمع اليهودي القديم ، حيث كانت هناك كتب أخرى ذكرت أحداثاً - بشكل مستفيض - لم تذكر في الكتب المقدسة .ومن بين تلك الجماعات التي تنسب لها هذه الكتابات الأخرى جماعة "الأسينيين" أو "أبناء قمران" ، فلم تكن كتاباتهم إلا من واقع الحياة الصوفية والتجليات الشخصية ، وترى صاحبة المقال "راحبيا برمان" أن هذه الكتابات تختلف عن سائر كتب العهد القديم والأنبياء ، وأنها ليس فيها وحي أو تجليات صوفية (١) ومن هنا يتضح لنا أن اليهود عارضوا كتابات الأسينيين المرتبطة بنواحي روحية أو صوفية ، واعتبروها نوعاً من الهرطقة .

وعلى الرغم من الصراع الذي دار بين الأسينيين وخصومهم من اليهود ، والذي كان يبدو جلياً في ممارسات العبادات والحقوق . فقد اصطبغت فرقة الأسينيين بروح التصوف ؛ وظلوا متمسكين بأداء طقوسهم الروحية ويدل على ذلك كتاباتهم التي تركوها مثل الأناشيد - دستور الجماعة - كتاب دمشق .

(١) برمن. رחביה. הפילוג שהביא התנ"ך. מדורים. ٢٠٠٦ راحبيا برمان صحفية ومترجمة متخصصة في الكتابات التاريخية WWW.news.nana.co.il/Article ٢٠٠٧-١-٧

المبحث الأول

مقيدة السرية عند الآسينيين

تشدد الآسينيون في تطبيق نظام السرية ، حيث استأثروا لأنفسهم بمعرفة المبادئ الأساسية للشريعة والمعرفة الحقيقية حيث قصروها عليهم وحدهم ، وأمروا بإخفائها عن الآخرين (بما فيهم اليهود) لأنهم - كما يعتقدون - لا يستحقونها ، واعتقدوا أن هذا النظام يحمي الإيمان .

وقد اتبعت الآسينية نظاماً مشدداً وحازماً لاجل الحفاظ على سرية معارفهم وعقائدهم ويؤكد يوسفوس على نظام السرية هذا في كتابه "حروب اليهود" قائلاً:
"إذا أراد رجل الانضمام إلي جماعتهم- أي القمرانيين- لا يستطيع الدخول للطائفة فوراً.. إلا بعد أن يمر بتجربة لامتحانته تمتد لفترة ليست بالوجيزة... وحينما يثبت أنه جدير لهذا الأمر يتم قبوله ، ويسمح له بالتعرف على أسرارهم ، لكن قبل أن يدخل- العضو الجديد- إلي نسيج الطائفة يقسم أمامهم قسماً أنه سيحافظ على الأحكام القانونية الخاصة بهم ، وأنه لن يخفي شيئاً عن إخوانه وأبناء طائفته ، وأنه لن يكشف أسرارها للغرباء حتى لو كلفه ذلك التضحية بحياته ، وأنه سيحافظ على كتبهم وعلى أسماء الملائكة " (١) .

وهذه الشهادة من يوسفوس تتطابق مع ما ورد في كتابات الطائفة نفسها ، ومن الواضح أن الفاصل بين العالم السري لطائفة القمرانيين ، والعالم الخارجي هو اهتمامهم بنظام السرية والحفاظ على أسرارهم عن طريق القسم على عدم إفشاء أسرار الطائفة . وكانت السرية تمثل معلماً هاماً من معالم حياة الآسينيين ، وميزة ضرورية لهم ، حيث كانوا يؤثرون حياة العزلة في الصحراء للابتعاد عن غواية البشر ، ويلتزمون بالفضيلة للابتعاد عن الشر ، ولا يلجأون إلي العنف ، ويكرهون الحروب ، وينفرون من الجنود الذين يلمسون جثث الموتى في الحروب ويعتبرونه نوعاً من النجاسة (הטומאה) (٢) ومما يدل على حرصهم على حياتهم السرية ، أنهم كانوا لا يسمحون

(١) כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) דף (ק"ד - ק"ט) .

(٢) مخطوطات قمران : مدرج الهيكل ، ١ / ١٤٧ ، ١٤٨ .

بدخول غرباء بينهم أو الانضمام إليهم ، إلا بعد اختبارات تصل إلى ثلاثة أعوام وأحياناً إلى خمسة (١) .

وتظهر عقيدة السرية لدى الآسينيين من خلال كتاباتهم لأسفار حانوخ التي تشمل أقوالاً تم إخفاؤها عن معظم البشر مثل علم الكون الوصفي ، وعلم التنبؤ والاستشراف عن طريق مراقبة الأفلاك أو ما يسمى بالتنجيم ، وعلم الفلك ، وعلم فصول السنة ، وأسماء النباتات ، وأسماء الملائكة وغيرها ، ونلاحظ من خلال تلك الكتب أن هذه الأسرار لا تكشف لكل البشر ، وإنما بشكل خاص لأبناء العائلة فقط - عائلة حانوخ- "חנוך" وواضح من تلك الكتب أن الأسرار تباح للرجال المؤمنين بمعتقداتهم فقط ، فهم الذين لهم الحق في الاطلاع على تلك الكتب السرية . كما يلاحظ أن هناك تشابهاً شديداً بين تقويمى السنة ، والخاصين بكتابات القمرانيين وحانوخ ، وتشابه المضمون بينهما .

وكلمة سر (TIO) مذكورة في سفر حانوخ في حديث الرب إليه والذي جاء فيه :
(وعتى للملائكى لم أشرح سرى) (٢) ويعنى هذا أن حانوخ عرف أسراراً لم تكشف حتى للملائكة ، وكتبها في كتب ليتم نقلها إلى من بعده . ولكل من يسيرون على دربه (وبالطبع اعتقد الآسينيون أنهم من هؤلاء الذين ساروا على دربه بحسب عقيدتهم) (٣) .

وقد اختلف مفسرو النصوص اليهودية في تحديد مصطلح "سر الواحد" عند جماعة الآسينيين فيذكر المفسر اليهودي "حانوخ يالون" أن مصطلح (TIO) - بمعنى "سر" - مشتق من كلمة - (TIO) - أى أساس في العبرية ، وفي المخطوطات التي طبعت حديثاً تم ترجمة هذا التركيب اللغوي بكلمة - חבורת היחד - أى جماعة الواحد ، أى أن كلمة "TIO" هنا مساوية لكلمة "חבורה" بمعنى جماعة ، وقد تم إسناد تفسيرات عديدة وإضافية لهذا المصطلح اللغوي الذي يبدو غامضاً أكثر من مصطلح "TIO" "سر" الموجود في العهد القديم .

وهدف المشرع الطائفي القمراني من سر الواحد هو أن يتمكن العضو الجديد المنضم للجماعة - بواسطة قادة الطائفة الكهنوتيين - أن يحظى بالاقتراب من هذا اللفظ ، أي يتمكن من تعلم أسرار الجماعة الطائفية ، وقد تكرر هذا اللقب أو مصطلح "היחד" الواحد أو الوحيد عدة مرات في كتاباتهم ، ويبدو أن تفسير هذا المصطلح اللغوي "سود"

(١) آييل د. د. "האיסיים וכת קומראן" ، עמ' 1. ٢٤-١٢. WWW..smarter.co.il ٢٠٠٦ داليا

ايال : عالمة في الشؤون الجغرافية اشتهرت بأبحاثها في وادي يزرعئيل .

(٢) مخطوطات قمران : كتاب أسرار حانوخ (حانوخ الثاني) ، ٣ / ١٥١ .

(٣) بر آيلين ، מאיר . עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים .

توجد له أدلة من خلال المرات العديدة التي ظهرت فيها الكلمات سودوت (סודות) ورازيم (רזים) أي أسرار وخفايا في الأدب الخاص بالطائفة القمرانية .
ويقول يالون أن جميع أفراد الطائفة هم أصحاب سر "مشترك" بينهم بعد انضمامهم للجماعة عن طريق القسم ، وأن شريعة الطائفة هي حقيقية وسرية ، وهي الأسرار التي يشترك في معرفتها كل أبناء الطائفة القمرانية فقط ، في مقابل العالم الخارجي الذي لا يعرف أفراد تلك الأسرار^(١) .

(١) בר אילן, מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים .

المبحث الثاني

مفهوم الروح لدى الآسينيين

يعتقد الآسينيون أن أرواح البشر تنقسم إلي : أرواح الخير ، وأرواح الشر ، ويمثلان روحى الحق والضلال ، ويقابلان أمير النور وملاك الظلمات ، وتلك الفكرة تقابل الثنوية فى بعض العقائد القديمة مثل المانوية والزرادشتية وغيرها (١) ويطلق الآسينيون على روح الشر (بلعال) ويعتقدون أن له ملائكته وجيوشه . وبحسب معتقدات الآسينيين فإن الفرد البشري يولد ابن نور أو ابن ظلام ، وقدره معلوم منذ البدء ، وأبناء النور هم المختارون ، أما أبناء الظلمة فهم المرفوضون والملعونون وهنا نجد تشابهاً مع الترانيم الهندية التى تقول : "الحمد للإله الذي اختار ابن النور" (٢) .

ويقول الآسينيون فى نص الدستور :

[هيا للإنسان روحين كى يسير بهما حتى لحظة مجيئه وهما الروحان الحق والضلال ، فمن ينهل النور أصل الحقيقة ، ومن نبع الظلمات أصل الضلال ، فى يد أمير الأندوار (السياوة) على جميع أبناء العدل ، إنهم لفى وروب من نور يسرون ، وفى يد ملاك الظلمات (السياوة) كلها على أبناء الضلال وهم فى وروب الظلمات يسرون] (٣) .

ويؤكد النص السابق أن الآسينيين كانوا يعدون أنفسهم للحرب الكبيرة التى ستحدث فى آخر الأيام ، والتى تبدو فيها رمزية الصراع بين الخير والشر أو النور والظلام ، وعلى الرغم من أن الإيمان بمجىء المسيح - الذى يسبقه حرب عظيمة - كان مقبولا عند كل اليهود فى تلك الفترة ، إلا أن الآسينيين غالوا فى الأمر كأنه أمر سوف يحدث فى وقت قريب جداً ، ومن ثم كانت كل أعمالهم إعداداً لتلك الحرب ، حيث توجهوا للصحراء لكى يعيشوا حياة رهبنة وانعزال وإعداد ؛ ولهذا أيضاً قاموا بتأليف مخطوطة حرب أبناء النور مع أبناء الظلام ، والتى تعد مؤلفاً عسكرياً مذهلاً يعطي أدق التفاصيل

(١) محمد خليفة حسن، تاريخ الأديان ، مرجع سابق ، ص ١٥٩ . مخطوطات قمران : دستور الجماعة، مرجع سابق ، ٧٧ / ١ .

(٢) דיגי . רפי ، קומראן וכת ים-המלח .

(٣) مخطوطات قمران : دستور الجماعة ، المرجع السابق ، ٧٧ / ١ .

عن هذه الحرب ووقائعها ، وينبع هذا المؤلف من عقيدتهم فى الصراع بين الخير الذى يمثل "النور" ، والشر "الظلام" .

وهى الفكرة التى تنطوى عليها فلسفة الحرب منذ أن خلقت البشرية حتى اليوم ، ويحتوى العهد القديم على إشارة من هذا النوع فى الفقرة الواردة فى سفر التكوين ، بشأن ذلك الحكم الذى فرضه الرب محدداً به طبيعة العلاقة بين الحياة والأنثى (١) .

(١) الشامى : رشاد : الشخصية اليهودية الإسرائيلية والروح العدوانية، دار الهلال ، ص ٢٦٠. والفقرة الواردة فى سفر التكوين الأصحاح الثالث ١٤ و ١٥ هي : [فقال الرب الإله للحية : لأنك فعلت هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ، ومن جميع وحوش البرية ، على بطنك تسعين ، وترابا تأكلين كل أيام حياتك ، وأضع عداوة بينك وبين المرأة ، وبين نسلك ونسلها ، هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه] .

المبحث الثالث

العقائد الأخروية لدى الآسنيين

١ - قروم المسيح في الآسينية وصلته بالعقيدة اليهودية :

إن فكرة مجيء المسيح (ביאת המשיח) مخلص منقذ للإنسانية من أجل الإصلاح في آخر الزمان ، فكرة قديمة تعود إلي عهد قدماء المصريين ، مروراً بالبابلين والمجوس والزرادشتيين ، ولم تتحدث عنها أسفار موسى التوراتية ، فالتوراة تخلو من عقيدة مجيء المسيح المخلص ، ولم تظهر إلا في كتب الأنبياء وبعض مزامير داود ، ولذا فهي عقيدة دخيلة على ديانة موسى عليه السلام^(١) .

وقد آمن أبناء الطائفة الآسينية بقدوم مسيحين في آخر الزمان ، الأول مسيح روجي وهو الكاهن من سبط هارون (سليل صدوق) ، والثاني ، مسيح زملي (سليل داود) يكون ملكاً ، والكاهن سوف يسبق الملك^(٢) .

وينطوي هذا الاعتقاد في جوهر الدعوة الآسينية على الحاجة إلي توحيد السلطتين : الزمنية والروحية ، أو توحيد العالمين : الأرضي والسموي^(٣) .

وقد ترسخ في معتقد الآسنيين أن المسيح المنتظر هو الذي سيقم مملكة الرب على الأرض ، إلا أنهم أنكروا أنه سيقمه في مملكة إسرائيل ، وهم بذلك يخالفون عقيدة اليهود في مجيء المسيح ، فاليهودية تنتظر مجيء مسيح دنيوي من ذرية داود يكون ملكاً يحقق تحرير اليهود ويعيد إليهم مجدهم على الأرض ، أما الآسنيون فينتظرون مسيحاً روحياً يقيم العلاقة الباطنية بين الإنسان وربه ، ويحيى العهد الذي بين الله والأجداد السابقين أي الأنبياء الأوائل ، وعن طريقه يتحقق السلام في الأرض .

وقد أخذت فكرة المسيح المنتظر في عقلية اليهودية أشكالاً مختلفة ، بحسب العصور والظروف التي عاشوا فيها ، فكل جيل منهم كان يصنع مسيحه حسب هواه وتصوره ، طبقاً للصورة الخيالية الوجدانية التي يحلم بأن يكون عليها هذا المسيح^(٤) .

(١) العقاد : حياة المسيح ، مرجع سابق ، ص ٢٣ .

(٢) دייגי . رפי ، קומראן וכת ים-המלח .

(٣) مخطوطات قمران ، المقدمة ، ٤٣ / ١ .

(٤) ظاظا : مرجع سابق ، ص ١٠٠ .

وتذكر الموسوعة اليهودية أن الملك المسيح سوف يعود لإعادة الملكوت الخاص ببيت داود مرة أخرى بإعادة الحكم الأول ، وبناء الهيكل المقدس، وجمع اليهود من كل أنحاء العالم ^(١) .

٢- عقيدة الموت في الأسينية :

يعتقد الآسينيون أن الإنسان خلق من تراب ، وعند الموت سوف يعود إليه ، وقد جاء في نصوصهم الواردة في هذا الشأن :

(هذا الإنسان من الغبار عجن ، وأن يصير فريسة للذو ، فلكم هو مصيره ا بلى ، هذا الإنسان ليس سوى صدرة هزيلة من طين الخزاف ، وإلى التراب يعود بماؤا يجيب الطين ، الشيء الذي تصنعه اليد ؟ وأية نكرة بإسكانه أن يفهم ؟) (٢) .

ويتفق الآسينيون في فكرتهم عن الموت مع العقيدة اليهودية ، فالموت في اليهودية أمر يتم بإرادة الرب - ولا بد من القبول به عن رضى - أو بتنفيذ عقوبة من هو موكل بالقضاء بين البشر مثل مجلس السنهدرين اليهودي (סנהדרין) ^(٣) ، أما الانتحار أو القتل، فيعتبران خطيئتين ^(٤) .

وقد فسرت الأساطير اليهودية الموت على أنه عقاب للإنسان كما عاقب الرب به آدم وحواء على عصيانهما وأمر الرب حينما قاموا بالأكل من ثمار شجرة المعرفة، وجاءت فكرة عقوبة الموت نتيجة الخطيئة في سفر أيوب في العهد القديم ^(٥) ، وعلى الرغم من ذكر الموت في نصوص العهد القديم يتضح منها أن هناك أشخاصا لم يموتوا مثل حانوخ وإيلياهو النبي اللذين - حسب ما ورد في العهد القديم - صعدا للسماء وهم أحياء ^(٦) .

^(١) האינציקلופדיה העברית . כרך שלישי הוצאת ספרים פועלים . 1988 . ע ٣٣ . ٣٤ . ٣٥

^(٢) مخطوطات قمران : ٩٩ / ١ .

^(٣) السنهدرين ، تسمية لدار القضاء اليهودي المكون من عدد من القضاة والذي استمر إلى عام ٤٢٥ تقريبا (www.wikipedia.org) .

^(٤) he.wikipedia.org/wiki/ ערך:המוות ٢٥-١-٢٠٠٧ .

^(٥) ورد في أيوب ١١/٣٦ و ١٢ : [إن سمعوا وأطاعوا قضاو أيامهم بالخير وسنيهم بالنعم ، وإن لم يسمعوا فبحربة الموت يزولون ويموتون بعدم المعرفة] .

^(٦) بالنسبة لأخنوخ ورد في سفر التكوين ٢٤/٥ : [وسار حانوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه] أما إيلياهو فقد ورد النص الدال على صعوده إلى السماء في سفر الملوك الثاني ١/٢ : [وكان عند إصعاده الرب إيليا في العاصفة إلى السماء] .

٣- عقيدة الثواب والعقاب عند الآسينيين :

يعتقد الآسينيون أن الثواب والعقاب يرتبط ارتباطاً وثيقاً بمفهومهم لعقيدة الخير والشر، والصراع القائم بين أبناء النور وأبناء الظلام حتى نهاية الحياة والتي يثاب فيها أبناء النور ، ويعاقب فيها أبناء الظلام ، السائرون في طريق بلعال (الشیطان) بحسب قولهم - وقد ورد في نصوصهم الأجر والثواب الذي يتلقاه كل مؤمن بقولهم :

(ستغفر كل آثامه عندما سيرى نور الحياة وإنه لبواسطة الروح القروس للجماعة ، في حقيقته ، سيظهر من كل آثامه وإنه لبواسطة روح الاستقامة والتواضع ستغفر خطيئته) (١) . حيث حدد الثواب لكل من يتحلى بالاستقامة والتواضع بنيل مغفرة الرب .

أما العقاب الذي يلقيه كل كافر فيكون بلعن اللاويين لجميع الذين من حصّة بلعال (الشيطان) ، فيقولون :

(ملعونا نلتكن في كل أعمال كفرك الأثيم ! الله فليجعل الله منك أرواة للرعب عبر وساطة كل منتقمي الانتقام ! الله وليطلق وراوك الهلاك ، عبر وساطة كل منفري العقوبات ! ملعونا نلتكن ، وون شفقة ، حسب ضلال أعمالك ! الله ولتكن هالكاً في ليل النار الأبدية !) (٢) . والنار الأبدية هي جهنم .

وجاء أيضاً في نص الدستور الآسيني بشأن عقاب أهل الضلال :

(لن يبرأ بالكفارات ، ولن ينقى بالماء الطهور ، ولن يطهر بالبحار والأنهار ، ولن ينقى بثل مياه الاغتسال ، نجساً .. نجساً سيكون كل الوقت الذي سيحتقر فيه قوانين الله) (٣) .

حيث يعتقد الآسينيون أن كل إنسان - حتى الصالح - لا يفلت من الخطيئة ، وهي تتفق مع فكر يهود العهد القديم الذين يعتقدون أن الأرواح جميعاً سوف تذهب إلي "شاؤول" (٤) أسفل الأرض سواء الصالحون منهم أو الطالحون ، ومن هنا كان اعتقاد الآسينيين كبيراً في اختلاط الخير بالشر داخل الإنسان ، وأنها سيظلان في صراع دائم لن يتوقف إلا في نهاية العالم الذي عينه الله .

(١) مخطوطات قمران : دستور الجماعة ، ٧٥ / ١ .

(٢) المرجع نفسه ، ٧٣ / ١ .

(٣) نفسه ، ٧٥ / ١ .

(٤) شاؤول في العقيدة اليهودية هي المكان الواقع أسفل الأرض ، والذي تذهب إليه الأرواح جميعاً سواء الأبرار أو الأشرار ، وللباحثة دراسة في هذا الشأن بعنوان "عقيدة البعث في اليهودية دراسة في فكر موسى بن ميمون" .

٤- عقيدة الآسنيين في البعث :

كانت عقيدة البعث بعد الموت لدى الآسنيين تقتصر على فكرة أن الإنسان عندما يموت فسوف تنتهى حياته فى التراب وينزل إلى مملكة الظلام السفلى وهى "شاؤول - שאול" وشاؤول فى اليهودية عالم الموتى أو المكان الذي يسكن فيه الموتى جميعًا الصالحون والطالحون ، وله عدة مترادفات مثل ، الأرض السفلية "אֶרֶץ תַּחְתִּית" وأسفل الأرض "תַּחְתִּיּוֹת אֶרֶץ" ، والبئر السفلية (١) وتعنى القبر . وهو المكان الذي ينتظر فيه الموتى .
فقد ورد فى حكم حانوخ فى الجزء الثانى حول بعث الموتى :

(فى ذلك الزمان ستعير الأرض أمانتها ويعير الشياطين ما تلقاه ، ويعير هلاك النفس ما استحق عليه ، سيختار من بين الأموات الأبرار والقديسين ، لأن يوم السلام سيكون قد حل بالنسبة لهم ، وفى ذلك الزمان ، سيجلس المصطفى على عرشه ، وأسرار الحكمة كلها ستعلن من فمه ، لأن رب الرواح أعطاه إياها ومجده ، وفى ذلك الزمان ستقفز الجبال مثل الكباش ، وستقفز التلال مثل حياو معلقة بالحليب ، وسيكون جميع الملائكة فى السماء ، ووجوههم يشع بالفرح ، لأنه فى ذلك الوقت يكون المصطفى قد قام ، الأرض ستبتلع والأبرار سيقطنونها ، والمختارون سيسرون عليها وينتشرون فيها) (٢) ويبدو من النص أنها لحظة قدوم المسيح فى آخر الزمان كما يعتقدون ، أما لحظة الحساب الأخير فسيصبح جسد الذين اختارهم الله طاهرًا وخاليًا من

(١) האינציקلوپדיה העברית . כרך עשרים ושלשים . הוצאת ספרים פועלים . ١٩٨٨ .
למ" ٥٦٥-٥٤٥ ورد فى إشعيا إصحاح ٢٦ / ١٩ : [تحيا أمواتك تقوم الجثث استيقظوا تروموا يا سكان التراب ؛ لأن طلك بطل أعشاب والأرض تسقط الأخيلة ، ولم يا شعبي ، ادخل مخادعك ، وأغلق أبوابك خلفك ، اختبئ نحو لميطة حتى يعبر الغضب ، لأنه هو ذا الرب يخرج من مكانه ليحاقب إثم سكان الأرض فيهم فتكشف الأرض دماءها ولا تغطي قتلاها فى ما بعد] . كما ظهرت إشارات لليوم الآخر فى عهد الأنبياء المتأخرين جاء فى دانيال ١٢ / ٢ : [وكثيرون من الراقدين فى تراب الأرض يستيقظون : هؤلاء إلى الحياة الأبدية ، وهؤلاء إلى العار للخراب الأبدى] . وجاء فى أيوب ١٩ / ٢٥ - ٢٦ : [أما أنا فقد علمت أن وليي حي والآخر على الأرض يقوم ، وبعد أن يغنى جلدي هذا وبدون جسدي أرى الله] .

(٢) مخطوطات قرمان : ٥٥ / ٢ ، ٥٦ .

روح الفساد حيث يصبح جسداً روحياً . ويبدو أنهم يتمثلون هذا المسيح في شخص معلمهم الذي يعتقدون أنه سوف يعود في نهاية الزمان . .

ويؤمن الآسينيون بالآخرة ويطلقون عليها (نهاية الأزمنة) ، كما يؤمنون بالحساب في الآخرة ويطلقون عليه (بيت الدينونة) ، بمعنى المحكمة التي سيحاكم فيها الناس ، كذلك يرون أنه في لحظة الدينونة [سينقى الله نفسه هيكل الجسم في كل إنسان ، في ينزل كل روح اللئيم من أعضائه الشهوانية ، في ينقيه بروح القراسة من أعمال الكفر كلها ، وسيشع عليه روح الحقيقة مثل الماء الطهور] (١) .

ويعتقد الآسينيون أن الأجساد ما هي إلا وعاء للروح على عكس النفس فهي الخالدة التي لا يلحقها فناء ، وأن النفس تنشأ من عالم النور ، وتسجن في عالم الجسد ، وبعدما تتخلص منه تنطلق إلى عالم من النور والسعادة (٢) . وهنا يظهر أن البعث لدى الآسنيين هو بعث روحى .

كذلك يرى الآسينيون أن الروح في عالم الدنيا "העולם הזה" ينحصر وجودها بوقت معين ، وأنها عند الموت سوف تتحرر من قيودها وارتباطاتها الأرضية ، وتنطلق ببهجة فائقة إلى آفاق النعيم العليا وهو الخلود في مفهومهم (٣) .

أما مكان العقاب فيعتقد الآسينيون بوجود مكان مظلم به عواصف وزوابع وعذاب أبدي تجازى فيه الأنفس الشريرة ، وهنا تتشابه أفكارهم مع الفكر التوراتى القديم فى وصف جهنم (٤) .

(١) مخطوطات قمران : ٨٠ / ١ .

(٢) - כתבי יוסף בן מתתיהו (ב - ג) דף (ק"ד - ק"ט) .

(٣) دائرة المعارف البريطانية : ط ١١ .

GARY GROMACKI (php). DOCTRINES OF THE DEAD SEA SCROLLS ASSOCIATE PROFESSOR OF BIBLE AND HOMILETICS BAPTIST BIBLE SEMINARY. PENNSYLVANIA .

(٤) مخطوطات قمران : الأناشيد ، ٣٣٥ / ١ ، ورد فى النشيد : (والذين يستقنون التراب هم مثل الذين يجتازون البحار ، هلعين بسبب هدير المياه ، وعكساؤهم بالنسبة لهم مثل بحارة فى الأعناق ، لأن حكمتهم كلها انعدمت بسبب زحمة المياه ، بسبب غليان الجحيم عند منابع المياه ، والأمواج ستتحرك ، (مرتفعة) فى الهواء ، والمياه ستجعل هدير صوتها يروى ، وفى أثناء حركتها ينفث الشياطين والأبدون ، وكافة سهام الشرك تطير فى أثرهم ، وسيسمعون صوتهم للهاوية ، وأبواب الشياطين ستنتفع لكافة أعمال الحية ، ومصرعا الشرك ينغلغان على التى تحمل بالشر ، والمزاليح الأبرية على جميع أرواح الأنقى) .

٥- مفهوم الاختيار عند الأسينيين :

منذ السبى البابلى فى القرن السادس قبل الميلاد ، والتشريد الرومانى، منذ القرن الأول الميلادى ، واليهود يصارعون عوامل الفناء ، بتضامنهم فى تسمية أنفسهم بـ "شعب الله المختار" . حيث يعتقدون أن هذا الاختيار هو برنامج إلهى ، فبهم يعاقب الله الأمم الأخرى ، وهم الذين يبقون وحدهم فى آخر الزمان متسلطين على رقاب العالم ، فيدعون أنفسهم بأبناء الله ، وحلفاء الله ، وأحباب الله (١) وأيضاً "الشعب الأزلى" (عم عولام) "עמ עולام" ، "والشعب الأبدى" (عم نيتسح) "עמ נצח" ، و "الشعب المقدس" (عم قادوش) "עמ קדוש" ، وقد صاغ الفكر الدينى اليهودى العقلية اليهودية فى إطار من العنصرية التى تسبغ على اليهود صفات المديح والتعظيم ، فى الوقت الذى تتعامل فيه مع الشعوب غير اليهودية بسيل من الأوصاف العنصرية التى تؤكد أن الاستعلاء العنصرى هو أساس ثابت فى تكوينها (٢) .

أما الأسينيون فكانوا أكثر مغالاة من سائر اليهود فى الاعتداد بأنفسهم ، حيث يعتقدون أنهم الممثلون الحقيقيون لإسرائيل ؛ لأنهم هم الأخيار العارفون بالحقيقة والحكمة الإلهية ، والبقية الصالحة فى نهاية الأزمنة . ويظهر هذا الاعتقاد من خلال الشروط التى وضعوها لقبول أحد من أبناء إسرائيل داخل جماعتهم ، فحسب ما جاء فى نص الدستور الأسينى :

(وأى كان من إسرائيلى أراو الانضمام إالى ميثاق الجماعة ، فإن الرجل الذى يكون مراقباً على رأس الكثيرين يفحصه فى وفائيه وفى أعماله . وإذا كان جديرًا بالمعتقد فإنه سيرخله فى الميثاق لئلى يهتدى إالى الحقيقة ويتحول عن كل نساو ، وسيعلمه بكل أنظمة الجماعة ، وفيما بعد ، عندما يأتى ليمثل أمام الكثيرين فإنهم سيتشاورون جميعهم حول أمره . وبحسب ما سيعلى التصويت ، بنتيجة قرار الكثيرين، فإنه سيقرب أو سيبتعد) (٣) .

وفهم من هذا النص أن الأسينيين يضعون شروطاً مشددة لأى إسرائيلى يريد أن ينضم إليهم فلا يمكن قبوله ، إلا إذا كان موافقاً لمنهج الجماعة .

(١) ظاظا : الشخصية الإسرائيلية ، دار القلم ، بيروت ، ١٩٨٥م ، ص ٣٦ .

(٢) الشامى : رشاد : الشخصية اليهودية الإسرائيلية مرجع سابق ، ص ٤٢ - ٤٥ .

(٣) مخطوطات قمران ، دستور الجماعة ، ٨٥ / ١ .

وفى دليل آخر فإن الآسنيين كانوا يضعون حدودًا فاصلة بينهم وبين سائر اليهود، فبينما يميز اليهود أنفسهم بأنهم الشعب المختار نجد الآسنيين يطلقون على أنفسهم جماعة "المختارين" فقط دون بقية الإسرائيليين .

ويقول العالم اليهودى : "مائير بر إيلان" : "إن فكرة الشعب المقدس أو المختار هي فكرة ، تمكنت من اليهود ، حيث ميزوا سائر الشعوب الأخرى عنهم بـ "الجويم" " 1112 "أى الأغيار أو كل من هو غير اليهودى" (١) .

وإذا تتبعنا نصوص العقيدة الآسنية نجد أن مبدأ (الجويم) - أى الأغيار كان الآسنيون يطبقونه على كل من ليس من جماعتهم ، سواء كانوا يهودًا أو غير يهود، فنجد ذلك على سبيل المثال فى مضمون صلواتهم ، فيقول الآسنيون فى صلواتهم التى تقال كل صباح : (مبارك إله إسرائيل الذى اختار ابنه من كل الأغيار) . ويبدو أن الطابع الطائفي لأبناء قمران ينعكس على تعبيرهم فى الصلاة . فنلاحظ أن اختيار الرب ليس على إسرائيل ، وإنما هو مقتصر على جماعتهم المختارة فقط ، وقد كان هذا التصور عند الآسنيين من الأسباب الرئيسية لمعارضة اليهودية لهم (٢) .

ومما سبق من عقائد الآسنيين وفكرهم تثار عدة احتمالات فى حقيقة تمييز هذه الجماعة بالاختيار الإلهى لها ، فهل هى تمثل الآخر داخل اليهودية نفسها بمعنى الانفصال عنها ، أم أنهم أصول يهودية ذات فطرة سليمة لا تفرق بين يهودى وآخر من أفراد الإنسانية ، لم يسيطر عليها بعد فكرة الشعب المختار؟ أم هم قوم متعصبون لجماعتهم فقط كغيرها من الجماعات اليهودية الذين يقولون بالاختيار الإلهى لهم ، حيث وجدوا فى أنفسهم النموذج التقي الموحد بالله الذى لا يبغي سوى الخير طريقًا؟ .

(١) بر-أيلن . מאיר. רעיון בחירת ישראל בתפילה היהודית.

WWW..faculty.biu.ac.il 26-1-2007

(٢) بر-أيلن . מאיר. רעיון בחירת ישראל בתפילה היהודית.

المبحث الرابع

الأسينية والتيارات الروحية اليهودية بين التأثير والتاثر

أولاً : الأسينية والحسيرية:

تذكر دائرة المعارف العبرية أن الأسينيين كانوا امتداداً للحسيديم الأوائل الذين ظهوروا فترة التمرد الحشموني الذي كان متأثراً بأنظمة العالم الهيلينستي مما وضعهم في اختبار شديد على المستوى الثقافي والشعبي . ويحتمل أن يكون هؤلاء الحسيديم قد انقسموا إلى عدة فرق ، فكان منهم الفريسيون المعتدلون ، ومنهم الواقعيون ، ومنهم من وضعوا مسارات إلى مملكة سماوية طاهرة بعيدة عن أي ظلم مثل الأسينيين ، ويعتمد دستور الحسيديم الأوائل على معارضة الحياة الغريزية وكبت الشهوات وعدم اضطهاد الفقراء ، ولهذا كان الأسينيون هم الأقرب إليهم نظراً لوحدة أفكارهم وعقائدهم .

وكلمة الحسيديم (חסידי) تعني الأتقياء الذين أرادوا أن يعيدوا بناء اليهودية منذ زمن عزرا على قيم روحية ، حيث نشأت الحسيدية عن الفريسية^(١) ، وسيطرت عليها الأفكار الفريسية المتشددة والمتعصبة ، والتي أبعدتها عن الساحة ، حيث غابت معالم الحسيدية حتى اكتشاف مخطوطات قمران ، وقد ذكرت المخطوطات أن الحسيديم الأوائل قد شاركوا في ثورة المكابيين ، وبعد انكسار دولة المكابيين وانتهائها لجأت هذه الفرقة إلى الجبال . وهناك عاش الحسيديون الأوائل، وذابوا في فرقة الأسينيين بعد ثورة المكابيين^(٢) .

ونتيجة لاختلاط الحسيدية بالأسينية وتأثرها بها فقد اشتركا في عدد من العقائد والممارسات مثل تحريم القرايين والأضاحي ، والإكثار من الطهارة والاعتساف في الشغائر ، وإقرار مبدأ المساواة بين الناس ، والبعد عن الحروب والمناذاة بالسلام، كما اتفقت ممارساتهما في تحريم طرق الكسب غير المشروع ، وتحريم الرق والعبودية ، والعودة إلى الديانة الموسوية الأصلية ، كما اشتركا في فكرة السرور الذي يعم المؤمن والتي ظهرت واضحة لدى الحسيديم .

(١) الحسيديم جماعات يهودية ظهرت في فترات مختلفة من تاريخ اليهود واستعمل الاسم "حسيد" وهو مفرد حسيديم للدلالة على اليهودي التقى ، والمخلص للدين . حسن : جعفر هادي: اليهود الحسيديم ، دار القلم ، دمشق ، ١٩٩٤م ، ص ٥ ، ١٧ .

(٢) همو ، عبدالمجيد . الفرق والمذاهب اليهودية منذ البدايات، مكتبة مبارك، الأوائل دمشق ، ٢٠٠٣ ، ص ٥٣ ، ٥٤ .

وقد كان الآسينيون يحافظون على تمجيد يوم السبت طبقا لمعايير الحسيديم الأوائل الذين كانوا متشددين في تطبيق شرائعه (١) .

أيضا اشتركت الحسيديّة مع الآسينيّة في الاهتمام بالجوانب الاجتماعيّة حيث سعت الحركة الحسيديّة إلى أن تكون نظاما اجتماعيًا إلى جانب كونها حركة تتبنى مفاهيم دينية (٢) وهذا الاتجاه الحسيدي هو نفسه الاتجاه الاجتماعي الذي سارت عليه الآسينيّة . وإذا قارنا بين عقيدة الآسينيين في معلم الحق ، والتسديق في الحسيديّة نجد أن صفاتهما وأهدافهما واحدة ، فـ"التسديق" في الحسيديّة يقوم بتحقيق أهداف الحركة ونشر مبادئها ، وهو يجمع بين صفات حسية مدركة تنتمي إلى عالم الواقع ، وفي الوقت نفسه يوصف بصفات تبعده عن عالم الواقع ، وتنسب له قدرات خارقة يعجز عنها الآخرون ، ويعيش بين أعضاء جماعته ويمارس حياته اليومية بينهم ، ويقوم بأعمال إعجازية كالقدرة على مصارعة قوة غيبية شريرة يحقق انتصارات عليها ، وهو المعلم الروحاني لجماعته ومريديه ، كما أنه مزود بقوة إيمانية تميزه بقدرة على الاطلاع على الغيب وتطويع قوة الخير والشر لصالحه وصالح جماعته (٣) ، وهي ذات الصفات التي اعتقدها الآسينيون في معلم الحق .

أما الاختلاف بين الحسيديّة والآسينيّة فتمثل في اهتمام الحسيديّة بالمشاركة في الحياة العامّة ، بينما كان الآسينيون يفضلون العزلة . كذلك الزواج فالآسينيون يحرمونه ويؤثرون التبتل ، بينما سمحت به الحسيديّة (٤) .

ويتضح مما سبق تأثر الحسيديّة في معتقداتهم وأخلاقهم وطريقة حياتهم بالمعتقدات الآسينيّة ، القريبة من منابع اليهودية الصافية نظرا لاختلاطهما .

ثانياً : تأثر أتباع الفكر القبالي بالعقائد الآسينية :

القبالة هي شريعة السر في الفكر اليهودي الذي تواتر عبر حكماء الأمة ، ومضمون القبالة هو التفكير في الإله وخليقته والعلاقة المتبادلة بين الخالق والمخلوق ، والطريقة التي يستطيع بها الإنسان اليهودي أن ينفذ وصايا الرب بشكل تام (٥) .

(١) האינציקلوپדיה העברית . כרך שלישי . - הוצאת ספרים פועלים עמ" ٢٢٩

(٢) همو ، عبدالمجيد ، مرجع سابق ، ص ٣٠ - ٣٣ .

(٣) ناظم : منى .: القصة الحسيديّة ، مرجع سابق ، ص ١٦ ، ١٧ .

(٤) همو ، عبدالمجيد ، مرجع سابق ، ص ٥٣ ، ٥٤ .

(٥) האינציקلوپדיה העברית . כרך שלישי . - הוצאת ספרים פועלים . 1988 . ע 35

36 القبالة هو علم التأويلات الباطنية والصوفية عند اليهود ، وتعرف بالتراث اليهودي الشفوي الذي =

ومن خلال العقائد التي تبنتها القبالة يبدو لنا ثمة تأثير واضح بالآسينية على مختلف المستويات العقائدية والسلوكية والفكرية ، وأول ما نلاحظه في ذلك وصفهم أنفسهم بأنهم البقية المختارة من الله التي لها دورها في الإصلاح الكوني في نهاية الأزمنة؛ وهو ما ورد في وصف الآسينيين لأنفسهم (١) . حيث أكد أتباع القبالة أنهم أصحاب السيادة والمعرفة في الأرض ، وهم الفاهمون والعقلاء والعارفون بالأسرار الإلهية ، ويرجعون أصلهم الروحي إلي كلمات في سفر دانيال تقول :

[وبعض العقلاء كضياء الجسد ، والذين جعلوا كثيرون أبرارا كالكواكب إلي الدهر

والأبد] (٢) حيث فسروا هذا النص بأنهم هم المعنيون به .

وقد تأثر أتباع القبالة بالآسينيين في شدة حرصهم على عقيدة السرية وإعلاء الجانب الروحي ، ورفض جمود الشريعة من قبل رجال الدين اليهودي ، كما كانوا يعتقدون في الأرواح والملائكة والكواكب (٣) .

والمستعرض للعقيدتين الآسينية والقبالية يجد أنهما يتفقان في شكل العبادة وممارساتها في الأماكن المنعزلة إلي جانب فكرة الإخفاء والسرية ، والدليل على ذلك ما جاء في كتب القبالة أن "شمعون بن يوحاي" - الذي ينسب إليه (كتاب الزوهار) (זוהר) (٤) - كان متخفياً في كهوف ومغاور فلسطين لمدة من الزمان ، حيث كشف له

=يطلق عليه الشريعة الشفوية ، الشامي : رشاد ، موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية ، مرجع سابق، ص ١٢٩. ويطلق على أصحاب هذا المذهب اسم "المقوباليم" (המקובלים) (والمقبول هو تسمية للشخصية التي أساس عملها موجه لدراسة القبالة أو الصوفية اليهودية ، والاهتمام بالبحث في العلوم الإلهية وأسرار التوراة وكذلك دراسة شريعة السر اليهودية أو القبالة النظرية (קבלה עיונית) على الرغم من أن معظم أتباع القبالة معروفون باهتمامهم بالقبالة العملية ، وترجع نشأة القبالة إلي القرن الثاني عشر .. (קבלה מדעית) . האינציקلوپדיה היהודית . דעת . ערך מקובל)

(١) مخطوطات قمران : مقدمة ، ٤٠ / ١ ، ونهاية الأزمنة يعنون بها الحدث الذي سيملك فيه الله العالم ويسوده أي الآخرة .

(٢) سفر دانيال ، إصخاح ٣/١٢ .

(٣) بحر : محمد : مرجع سابق ، ص ١٨٠ .

(٤) كتاب "الزوهار" "זוהר" وهو الكتاب الذي تضمن عقيدة القبالة . وهو أهم كتب التراث القبالي، مكتوب باللغة الآرامية ، ألف في القرن الثاني الميلادي على يد "شمعون بن يوحاي" وهو أحد علماء المشنا في فلسطين ، وقد نسجوا العديد من الأساطير والخرافات حول شخصيته، وفريق آخر يقول أنه ظهر في القرن ١٣ اكتشفه "موسى دي ليون" وهو الأرجح ، والقول بانتسابها لشمعون بن يوحاي إنما بهدف إضفاء القداسة عليه . على سامي النشار وعباس أحمد الشربيني، مقدمة للفكر اليهودي في العصر الوسيط، منشأة المعارف، الاسكندرية، ١٩٧٢م، ص ٢٩٦ - ٣٠٠ .

فيها عن أسرار السماء والأرض (١) . في حين أننا نجد أن فكرة الاعتزال في المغاور والكهوف واضحة عند الآسينية في ممارساتهم العبادية. وأيضًا مثلت الرغبة في اكتشاف الأسرار الإلهية أحد مظاهر تأثير أصحاب القبالة بالآسينيين، وكذلك ممارسة العبادة بالصمت لفترات طويلة التي تساعد على الحياة التأملية في الصحارى يعد والقفار. والسرور عند الآسينيين هو سرور الروح والاتصال بعالم الروح وهي نفس عقيدة القبالة (٢) .

ونلاحظ أن التأثير الآسيني كان واضحًا عند أصحاب الفكر القبالي في مفهوم بداية الخلق وربطه بالنهاية والنزعة المسيحانية ، وعقيدة الخير والشر ، والصراع بين عالمي النور والظلام ، باعتبار أن البشر الخارجين عن دائرة اليهود هم أرواح نجسة وشريرة وخارجة عن القداسة الإلهية (٣) .

كما يتضح تأثير الفكر القبالي بالجماعة الآسينية أيضًا في فكرة الدورات الكونية (٤) . كذا نلمس تأثير كلاهما بالثقافات البابلية والمصرية المتمثلة في تقديس الشمس والتوجه نحوها للصلاة قبل الشروق ، كما نجد فيهما تأثيرات فارسية وكلدانية وبعض الفلسفات الباطنية القديمة كالفيثاغورية إلى جانب امتزاج معتقداتهم بالأساطير الإغريقية والبابلية والفارسية .

من ناحية أخرى فقد تأثرت القبالة بعقيدة الآسينيين في الغطس في الماء من أجل التطهر ، ومساواتهما بين الطهارة الحسية والطهارة المعنوية ، كذا تفضيلهما مبدأ العزوبية للتطهر من الشهوات الجسمانية واعتزال النساء ، وإخفاء الأسرار لغير المنتمين إليهم ، والميل إلى العزلة والبعد عن الحياة الدنيوية وارتداد الخلوات بهدف تصفية الروح وتخليّة القلب واستلهاهم الغيب المحجوب عن المنغمسين في الدنيا والبعد عنهم ، كما تشترك الفرقتان في ولعهما بمعرفة الأسرار الإلهية والرغبة في مشاهدة الرؤى الصالحة التي تحقق لهم حالة الكشف الإلهي الذي يبتغونه (٥) .

(١) سوسة : أحمد : العرب واليهود في التاريخ ، العربى للطباعة والنشر ، طبعة سابعة ، دمشق، بدون تاريخ . ص ٤٠٤ .

(٢) العقاد : حياة المسيح ، مرجع سابق ، ص ٣٤ .

(٣) شارل لوران : الكنز المرصود ، في قواعد التلمود ، ترجمة يوسف حنا نصر الله ، مكتبة النافذة، القاهرة ، ٢٠٠٣م ، ص ٣١ .

The Zohar, I, Translated, by Harry Sperling, London Jerusalem, New York, 1970 Vol, II p22 .

(٤) جون كولر : الفكر الشرقي القديم ، سلسلة عالم المعرفة ١٩٩ ، الكويت ، ١٩٩٥م ، ص ٢٦٨ .

(٥) العقاد : مرجع سابق ، ص ٣٣ .

كما اتفقا على العكوف معظم الوقت فى دراسة الكتب المقدسة ، وفي هذا الصدد يصف "فيلون" اهتمام الآسنيين بالدراسة والبحث فيقول : كانوا يدرسون كتبهم المقدسة لاستخراج المعانى الرمزية ، معتقدين أن المواعيد الإلهية لأنبياء إسرائيل ستتم فى عصرهم (١) .

وقد تساوى كل من الآسنيين وأتباع القبالاه فى رفض الحاخامية اليهودية لهما واعتبارهما خارجين عن الشريعة اليهودية .

وخلاصة القول فإن الآسنيين اتفقوا مع اليهود فى مبادئ مهمة فى الديانة اليهودية ، كالإيمان بالمسيحانية والتمسك بأحكام الشريعة فى التوراة وغيرها مما سبق قوله بينما اختلفوا فى نواحي أخرى كثيرة من حيث اهتمام الآسنيين بأعلاء الجانب الروحي وممارستهم العبادية وغيرها .

ولابد من الأخذ فى الاعتبار أن الآسنيين عاشوا فترة ما قبل الميلاد ، وكانوا أقرب لعهد نزول التوراة وعهود الوحي الأولى . وقد تكون هذه الجماعة ذات أصول صحيحة طبقاً لعقائدها وأفكارها التى تتمشى مع نهج الشرائع السماوية ، سواء على الجانب التوحيدي أو العقائدى أو السلوكى أو الأخلاقى ، إلى جانب إمكانية صدق كتاباتهم للأسفار ، والتى تمكنت منها بعد ذلك وسائل التبديل والتحريف ، وأيضاً فإن المعارضة التى لاقتها الآسنية من الحاخامية اليهودية وغيرهم لم تفقد الآسنيين التمسك بالشريعة الموسوية التى تمسكوا بمبادئها وقواعدها إلى درجة كبيرة من التشدد فى تطبيق أحكامها . وقد تكشف الأبحاث والتنقيبات عن أسرار جديدة من عالم الآسنية، خاصة وأن هناك أجزاء كثيرة من مخطوطات قمران لم تظهر بعد إلى النور .

وعندما نرى موقف الحاخامات اليهود المتشدد فى رفضهم للآسنيين كملة يهودية يتأكد لنا جلياً السبب فى عدم ظهور تلك الأجزاء .

وفيما يلى نعرض لأهم جوانب التشابه والاختلاف بين العقائد والممارسات العبادية الآسنية واليهودية من خلال جدول يبين نقاط التشابه والاختلاف بينهما، ثم نتبعه بالنتائج التى توصل إليها البحث .

(١) دائرة المعارف الكتابية ، مادة الآسنيون .

أوجه التشابه والاختلاف بين الأسينية واليهودية

التشابه العقائري		
البيان	المفهوم الأسيني	المفهوم اليهودي
شريعة موسى	يتميزون بالصرامة في تطبيق أوامرها	يتمسكون بمبادئها
التلفظ باسم يهوه	يحرم التلفظ به	يحرم التلفظ به
تسمية الرب	هاشيم (الاسم) - أدوناي - هو	هاشيم ، أدوناي ، ألوهيم
طقوس السبت	يتشددون في تطبيقها	يلتزمون بشرائعه
السرية	متشدة وحازمة ترجع لجوانب روحية خيرة	يحرصون عليها لكتم واقعهم
ثنائية الخير والشر	غالوا فيها واعتبروها حرباً مقدسة	يعتقدون بها
الموت	الإنسان خلق من تراب وإليه يعود ويتم بإرادة الإله	خلق من تراب وإليه يعود ويتم بإرادة الإله

الاختلاف العقائري		
البيان	المفهوم الأسيني	المفهوم اليهودي
فكرة الاختيار الإلهي	يعتقدون أنهم وحدهم العارفون بالحقيقة نون سائر اليهود	يعتقد اليهود أنهم الشعب المختار
الكهنة	لا يعترفون بكهنة أورشليم ويعتبرونهم غير أمناء ، يعترفون بكهنة بيت صادوق فقط .	لهم دور مهم في النواحي العبادية اليهودية والسلوكية
القسم	مرة واحدة في حياة الفرد ويكون بالاهتداء بشريعة موسى .	للقسم أنواع : قسم الأمانة وقسم القضاة و قسم الحافظين وغيرها .

تابع الاختلاف العقائري

البيان	المفهوم الأسيني	المفهوم اليهودي
الروحانية	يهتمون بروحانية التوراة لا بحرفيتها	يرفضون التصوف ويعتبرونه هرطقة
المسيح	يؤمنون بقدوم مسيحين: -مسيح روي سليل صدوق - مسيح زمني سليل داود يكون ملكاً.	تنتظر مجيء مسيح دنيوي من ذرية داود يكون ملكاً يحقق تحرير اليهود.
مملكة الرب	يؤمنون أن مملكة الرب على الأرض وليس في إسرائيل .	ترى أن مملكة الرب تقام في إسرائيل فقط .
المفاهيم الأخروية	يؤمنون بالبعث والثواب والعقاب	لم يرد ذكره في التوراة
السبت	لا يحتفلون بالسبت في المعابد	يحتفلون بالسبت في المعابد
الغيبات	لديهم ولع بقراءة المستقبل والكشف في الغيبات .	ترفضها الحاخامية اليهودية وتعدّها نوعاً من الهرطقة .

التشابه الطقوسي

المفهوم اليهودي	المفهوم الآسيني	البيان
عشرة أفراد (منيان)	عشرة أفراد على رأسهم كاهن	نصاب الجماعة
ضروري	ضروري	الغسل قبل أداء المناسك
أحد أصولها	يتشددون في طقوسها	الطهارة
الرجم حتى الموت	الرجم حتى الموت	عقوبة الزنا
يطبقونها حسب الشريعة اليهودية	يطبقونها حسب الشريعة اليهودية	حالات النجاسة
ثلاث مرات في اليوم	ثلاث مرات في اليوم	الصلاة

الاختلاف الطقوسي

المفهوم اليهودي	المفهوم الآسيني	البيان
جبل صهيون بأورشليم	نحو الشمس ويقدسونها	التوجه للقبلة
العبادة في الهيكل أساس	لا يشاركون في العبادة في الهيكل	العبادة في الهيكل
التقدمة تضحية تتمثل في حيوان أو نبات	الذبائح محرمة والتقدمة تكون بالشفقتين بالتسبيح والتمجيد	التقدمة والذبائح
تقام في تواريخ تختلف عن الآسنيين	تقام في تواريخ تختلف عن اليهود الآخرين	الأعياد
يسرون على التقويم القمري	يسرون على التقويم الشمسي	التقويم
٣٥٤ يوما	٣٦٤ يوما	حساب السنة
يقوم بها أي شخص يهودي	ضرورة يقوم بها الكاهن	مباركة الطعام
يفضل ارتداؤها يوم السبت فقط	يحرصون على ارتداؤها طوال الوقت	الملابس البيضاء
يقدسونه	يعتبرونه دنس	المسح بالزيت
ياكلون اللحم	يمتنعون عن أكل اللحم	الطعام

الاختلاف الاجتماعي القيسي

البيان	المفهوم الاسيني	المفهوم اليهودي
الزواج	يحرمه غالبيتهم لتحقيق الطهارة المطلوبة	ضرورة يجب التمسك به لاستمرار البشرية
تعدد الزوجات	محرم	جائز
سن الرشد	العشرين للرجل والمرأة	بعد بلوغ الطفل الثالثة عشرة
الأكل الجماعي	مقدس تتشابه طقوسه مع المسيحية	غير مقدس
المال	ينبذون الثراء وتكديس الأموال ويعتبرون المال مصدر الشر	يعتبرون المال والثراء مصدرا للقوة
النظام الجماعي	مال الفرد وممتلكاته وثرواته للجماعة	لا يوجد هذا النظام
التجارة	يرون فيه عملاً خبيثاً	يحرصون على التعاملات التجارية
الرق والعبودية	يحرمونها تحريماً تاماً	يحل لليهودى استرقاق الأمم الأخرى

الختام

فى ختام دراستنا لجماعة الأسينيين من حيث معتقداتهم الايمانية والروحىة وطقوسهم الحياتية ومدى علاقتهم باليهودية نخلص إلى ما يلى :

- الأسينيون فرقة يهودية المنشأ ، قلت المعلومات عنها ، وأسهمت مخطوطات قمران فى إزاحة الستار عن بعض عقائدها .

- شدة التزامهم بشريعة موسى عليه السلام تؤكد أصل هذه الجماعة اليهودى .

- شكك اليهود فى وجود الأسينيين فى منطقة قمران وأثبت البحث انتماءهم إليها .

- كون الأسينيين مجتمعًا ديمقراطيًا يقوم على المشاركة فى الأموال والممتلكات .

- مثل نظام حياتهم الاجتماعية نموذجًا للإخاء والحب والعدل والاستقامة .

- الأسينيون أول من اتخذ الصوفية اليهودية منهجًا وسلوكًا لحياتهم الروحية .

- ظهر تأثير الحسيديم وأصحاب الفكر القبالي بفكر وسلوك الأسينيين الروحي .

- النظام السرى هو الأساس الذى أحاطت به الجماعة نفسها حرصًا على عقائدها

الإيمانية .

- تأثرت هذه الجماعة بالديانات والفلسفات القديمة فى فكرها القيمى وسلوكها

التنظيمى . وأهم مظاهر هذا التأثير الفكر الثنوى (الإيمان بثنائية الخير والشر)

وتقسيم البشر بين أبناء النور وأبناء الظلام .

مثلت الاختلافات بين الأسينية واليهودية عدة نقاط :

● عدم إيمان الأسينية بكهنة اورشليم واعتبارهم أشرارًا ، غير أمناء .

● ترفض الأسينية الطقوس التى تقام فى المعبد .

● لا تعترف الأسينية بالفرق اليهودية الأخرى كالصدوقيين والفريسيين .

● يعتقد الأسينيون أنهم وحدهم العارفون بالحقيقة ، وأنهم الأمناء لعهد الله البقية

الباقية فى نهاية الأيام .

● يعتقدون أنهم وحدهم الذين يمتلكون المعرفة الحقيقية بالله ويمتلكون المعرفة

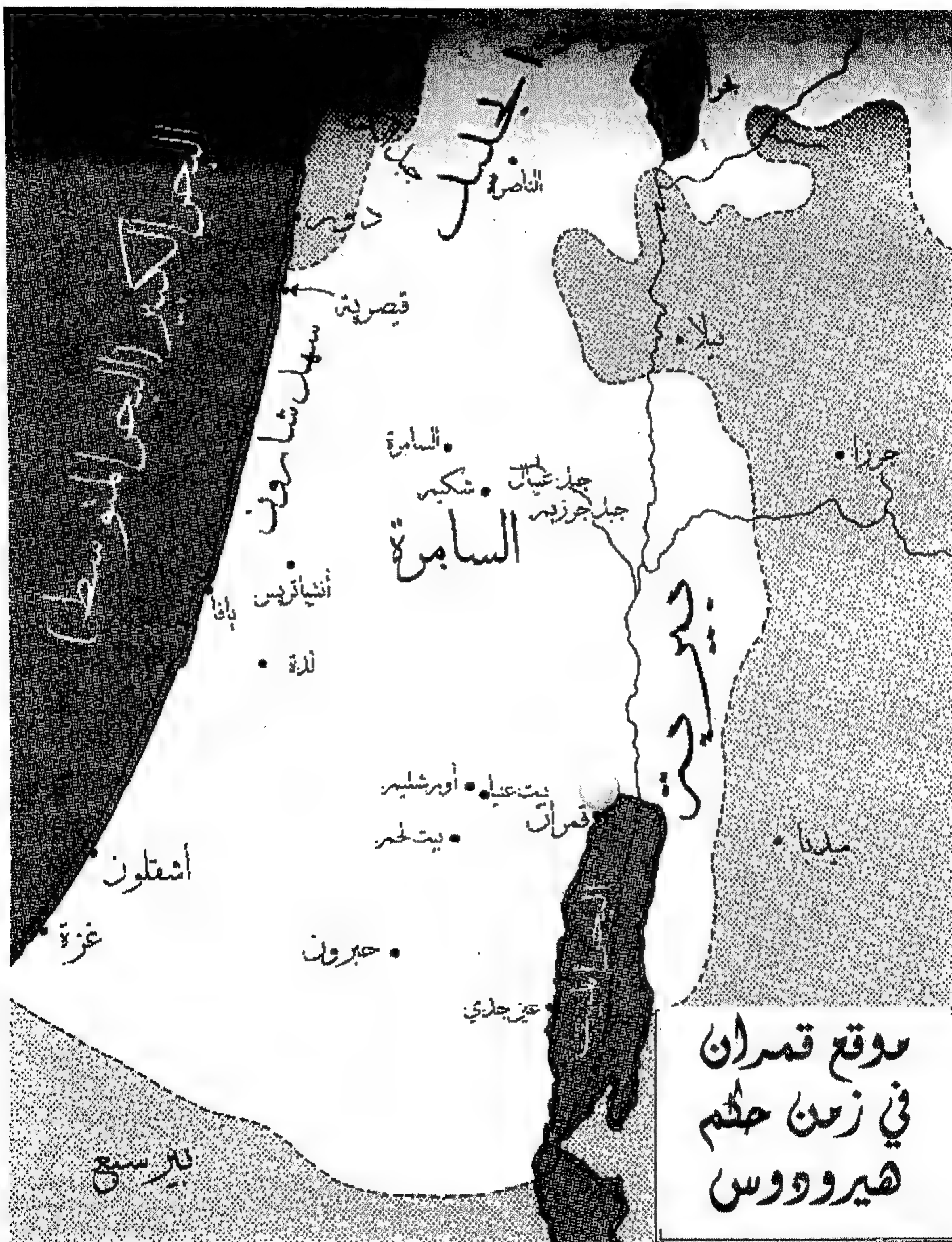
بالأسفار المقدسة .

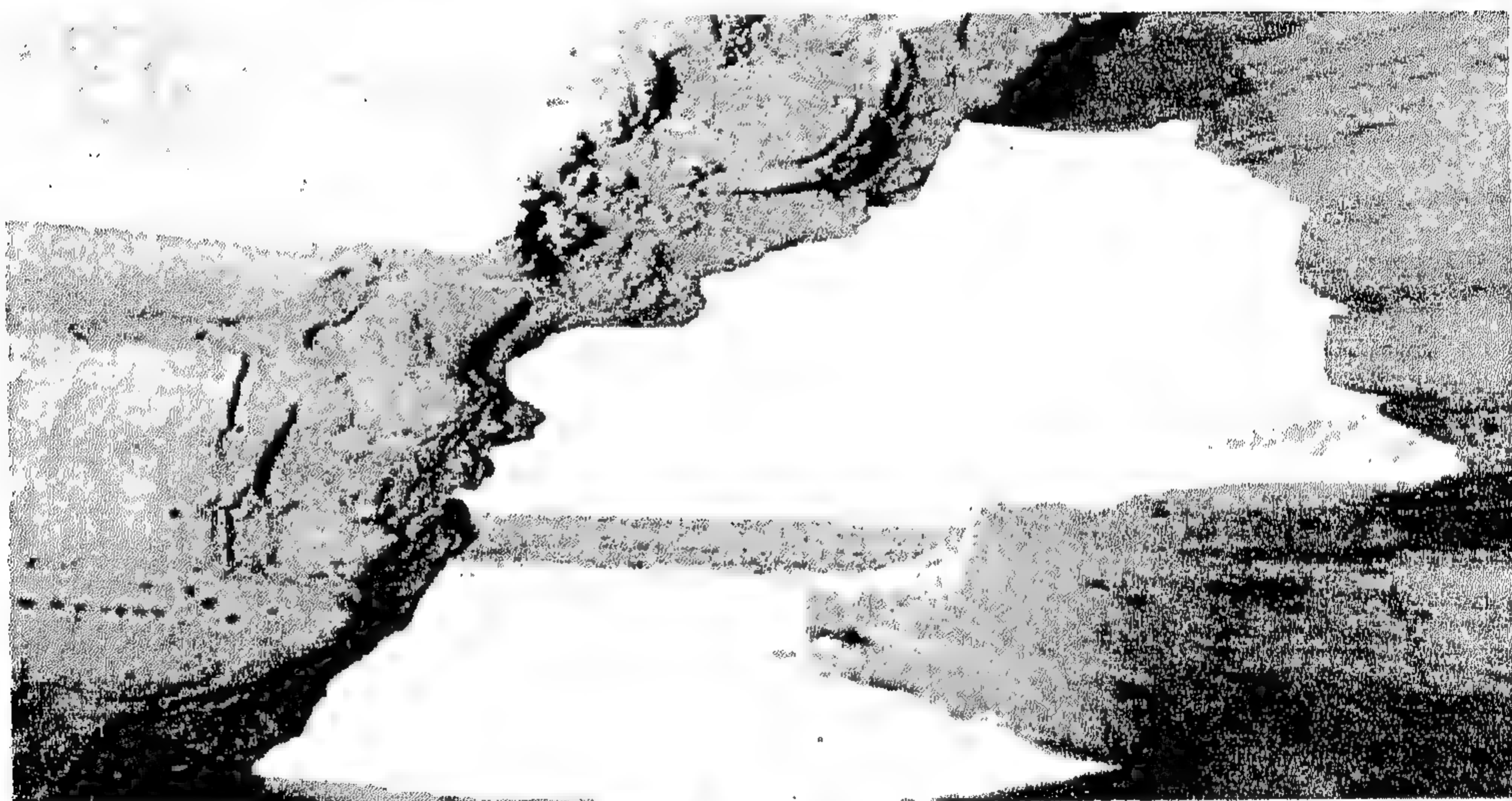
● يختلف الأسينيون عن اليهود فى حساب السنين والأيام والأعياد .

● تسير الأسينية على التقويم الشمسى لتقديسهم للشمس بينما تسير اليهودية على

التقويم القمرى .

- يختلف الآسينيون عن اليهود فى تفضيل حياة العزوبية والبعد عن الزواج تحقيقاً للطهارة المطلوبة لهم .
- ترفض الحاخامية اليهودية ممارسات الآسينية العبادية التى تقوم على التمسك والتبتل ودراسة التنجيم والفلك وقصر المعرفة الإلهية على جماعتهم
- تختلف الآسينية عن اليهود فى نبذها للمال وتوزيع الممتلكات بين أبنائها بالعدل وتحريم الرق.
- الأسفار التى دونها الآسينيون ، قد تكون من بقايا الوحي القديم ، وقد تكون هي الأسفار الحقيقية التى ثبت تحريفها الآن .
- أسباب حرص الجانب الإسرائيلى على إخفاء المخطوطات غير معروفة وتجاهل تاريخ هذه الجماعة ، يفتح مجالاً واسعاً للشك .
- أخفى الآسينيون مخطوطاتهم أملاً فى ظهورها مستقبلاً، وقد أظهرت الدراسة وجود انقطاعات فى نصوص المخطوطات القمرانية مما يؤكد إخفاء أجزاء منها لأهداف غير معروفة .
- تمثل الجماعة الآسينية ، الآخر داخل الديانة اليهودية ، من حيث أنظمة حياتها ، وقيمها الأخلاقية ، وزهداها ، وتوجهاتها الروحية ، وحبها للسلام ، وتشددتها فى تنفيذ الشريعة ، والتزامها فى سلوكها ، وأخلاقياتها النظامية .

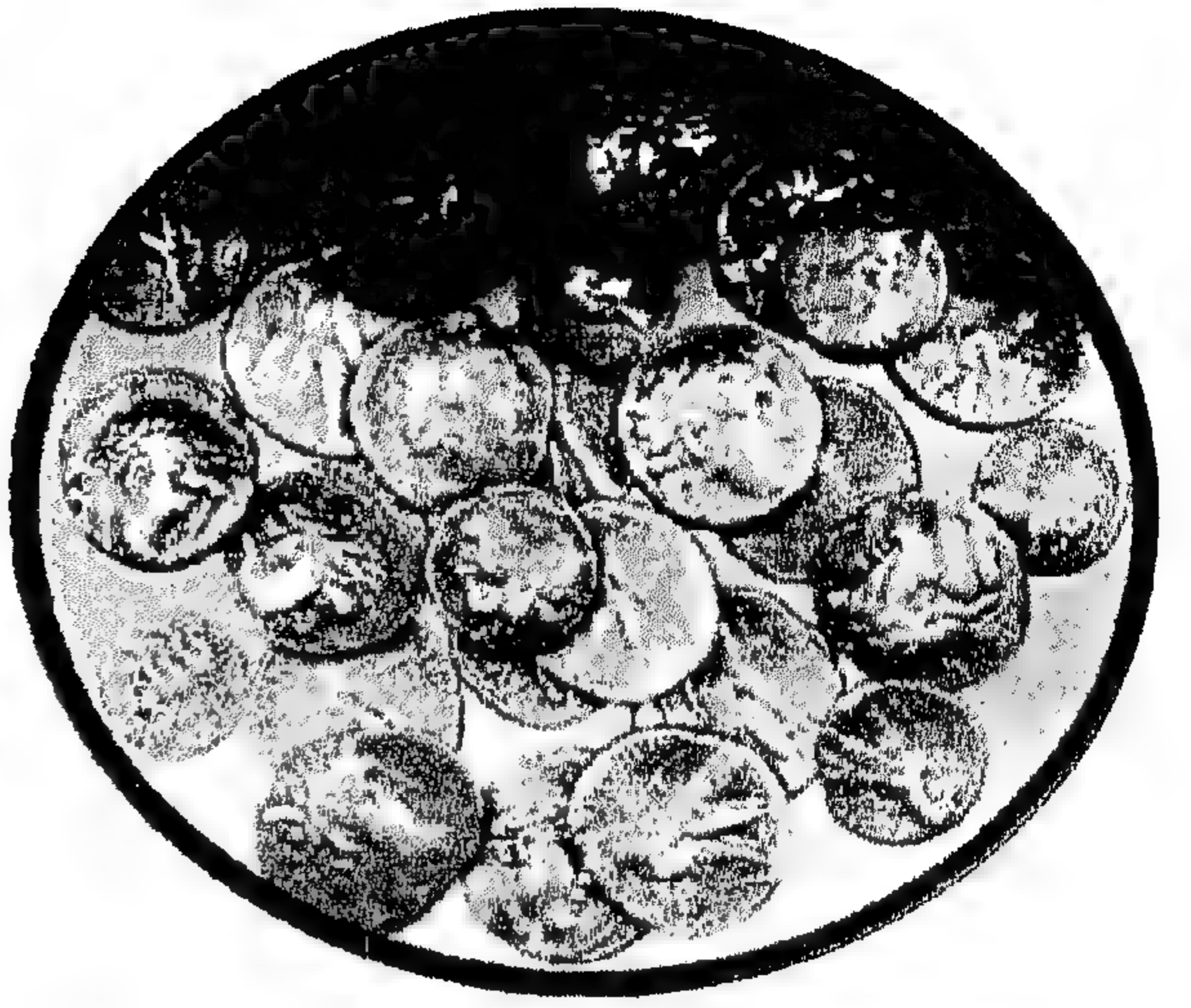




مغارة قمرانية وبعض المخطوطات



أوان فخارية



عملات آسينية



إحدى الجرار والغطاء الخاص بها وكان يحفظ بداخلها المخطوطات

اهم المصادر والمراجع

أولاً المصادر :

١. القرآن الكريم
٢. الكتاب المقدس ، العهد القديم والعهد الجديد - مترجم من اللغات الأصلية - دار الكتاب المقدس - القاهرة - الطبعة الرابعة ٢٠٠٦ - الإصدار الثالث .
٣. مخطوطات قمران - البحر الميت ، التوراة ، كتابات ما بين العهدين، ٣ أجزاء، ترجمة موسى ديب الخورى ، دار الطليعة الجديدة ، سوريا - دمشق ، ١٩٩٨م.

ثانياً المراجع العربية :

٤. أبو الفيض ، محمود ، الدين المقارن ، نهضة مصر ، القاهرة ، ١٩٩٠م
٥. أبو الفيض ، محمود ، المعرفة العظمي ، موسوعة وحدة الدين والفلسفة والعلم، دار نهضة مصر ، جزآن ، القاهرة ، ١٩٧٠م .
٦. السحمرانى ، أسعد ، من اليهودية إلي الصهيونية ، دار النفائس ، بيروت ، ط٢ ، ٢٠٠٠م .
٧. السحمرانى ، أسعد ، موسوعة الأديان الميسرة ، دار النفائس ، ٢٠٠١ .
٨. الشامى : رشاد ، الشخصية اليهودية الإسرائيلية والروح العدوانية ، دار الهلال .
٩. الشامى : رشاد، جولة في الدين والتقاليد، مكتبة سعيد رافت، القاهرة ، ١٩٧٧م .
١٠. الشرقاوى ، محمد عبدالله ، بحوث فى مقارنة الأديان ، دار افكر العربى ، القاهرة ، ٢٠٠٠م .
١١. الطاهر ، عبدالجليل ، مسيرة المجتمع ، بيروت ١٩٦٦ .
١٢. العقاد، عباس محمود ، حياة المسيح ، نهضة مصر ، القاهرة ١٩٣٨م .
١٣. جون كولر ، الفكر الشرقى القديم ، سلسلة عالم المعرفة ١٩٩ ، الكويت، ١٩٩٥م .

١٤. حسن ، جعفر هادى ، اليهود الحسيديم ، دار القلم ، دمشق ، ١٩٩٤م .
١٥. حسن ، محمد خليفة، تاريخ الديانة اليهودية دار قباء للطباعة، القاهرة، ١٩٩٨م .
١٦. دراز ، عبد الله ، الدين، دار القلم ، الكويت ، ١٤١٠هـ ، ١٩٩٠م .
١٧. سوسة ، أحمد ، العرب واليهود فى التاريخ ، العربى للطباعة والنشر ، طبعة سابعة ، دمشق، بدون تاريخ .
١٨. شاحاك ، إسرائيل ، الديانة اليهودية وموقفها من غير اليهود ، ترجمة حسن خضر، سينا للنشر ، مصر ، ١٩٩٤م .
١٩. شلبي، أحمد ، المسيحية ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٩٣م .
٢٠. ظاظا ، حسن ، الشخصية الإسرائيلية ، دار القلم ، بيروت ، ١٩٨٥م .
٢١. ظاظا ، حسن ، الفكر الدينى اليهودى ، أطواره ومذاهبه ، دار القلم ، دمشق ، الدار الشامية ، بيروت ، ١٤٢٠هـ ، ١٩٩٩م .
٢٢. عبدالحميد ، رافت ، ملامح الشخصية المصرية فى العصر المسيحى، طبعة روز اليوسف ، ١٩٧٣م .
٢٣. عبدالمجيد ، محمد بحر ، اليهودية ، ، مركز الدراسات الشرقية ، ٢٠٠١م .
٢٤. عبود ، عبدالغنى ، العقيدة الإسلامية والإيديولوجية المعاصرة ، القاهرة ، دار الفكر العربى ١٩٨٠م .
٢٥. على سامى النشار وعباس أحمد الشربيني، مقدمة للفكر اليهودى فى العصر الوسيط، منشأة المعارف، الاسكندرية ، ١٩٧٢م .
٢٦. عوض ، معان ، كفارة المسيح ، دار الطباعة القومية بالفجالة ص ٧٨ كنيسة قصر الدوبارة ، كلية اللاهوت الإنجيلية ، بدون تاريخ ..
٢٧. كريستنسن ، آرثر ، إيران فى عهد الساسانيين ، ترجمة يحيى الخشاب ، الهيئة المصرية للكتاب .
٢٨. لوران ، شارل ، الكنز المرصود ، فى قواعد التلمود ، ترجمة يوسف حنا نصر الله ، مكتبة النافذة ، القاهرة ، ٢٠٠٣م .
٢٩. مدرسة فوٹاغورس الفيلسوف العالمى العظيم ، مشيخة عقل الطائفة الدرزية، سلسلة الحقيقة الخالدة ، نقلها إلى العربية شوقي داود تمرار ينطا ، دار الضحى للنشر الطبعة الثانية ، ٢٠٠٢م .
٣٠. ناظم ، منى . المسيح اليهودى ، مؤسسة الاتحاد للصحافة والنشر دولة الإمارات العربية المتحدة ، أبو ظبى ، سلسلة ثقافية قومية ، نحن وهم .

٣١. ناظم ، منى ، القصة الحسيدية، القاهرة ، ١٩٩٤ م .
 ٣٢. همو ، عبدالمجيد ، الفرق والمذاهب اليهودية منذ البدايات ، مكتبة مبارك ، الاوائل ٢٠٠٣ دمشق .

ثالثا الموسوعات والمعاجم العربية :

٣٣. ابن منظور ، لسان العرب ، دار صادر ، بيروت .
 ٣٤. الحفنى ، عبدالمنعم ، موسوعة فلاسفة ومتصوفة اليهود ، مكتبة مدبولي ، القاهرة ، ١٩٩٤ .
 ٣٥. الشامي ، رشاد ، موسوعة المصطلحات الدينية ، المكتب المصري لتوزيع المطبوعات ، القاهرة ، ٢٠٠٣ م .
 ٣٦. الفيومي ، المصباح المنير، المكتبة العلمية ، بيروت ، ٢ / ٢٤١ .
 ٣٧. المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية
 ٣٨. دائرة المعارف الكتابية ، دار الثقافة ، القاهرة ، ١٩٩٦ م .
 ٣٩. سجين ، دافيد ، قاموس عبرى - عربى ، دار شوكن للنشر، اورشليم وتل أبيب.
 ٤٠. عجيب ، أحمد على ، الرهبانية المسيحية، موسوعة العقيدة والأديان ، دار الآفاق العربية ، ٢٠٠٤ م ، القاهرة .
 ٤١. عيد ، يوسف ، موسوعة الأديان السماوية والوضعية ، الديانة اليهودية ، دار الفكر اللبناني ، بيروت، ١٩٩٥ م .
 ٤٢. مانع بن حماد ، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة ، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع ، ط ٤ ، الرياض .
 ٤٣. موسوعة الأديان السماوية والوضعية ، الديانة اليهودية ، يوسف عيد ، دار الفكر اللبناني ، بيروت ، ١٩٩٥ م .

رابعا المصادر العبرية :

١. תורה נביאים כתובים והברית החדשה התנ"ך על פי המזורה
 בכתב יד לניגוד הכמהדורה השלישית של ביבליה הבראיקה
 שטוטדרטנסיה . החברה לכתבי הקודש . ירושלים . ١٩٩١

المراجع العبرية :

أول الكتب :

٢. כתבי יוסף בן מתתיהו (יוסיפוס פלויוס).תולדות מלחמת היהודים עם הרומאים.בשבעה ספרים.ספר שני.פרק שמיני.(ב – יג) דף (קיד – קיט) . מתורגמים מן המקור היווני על ידי ד"ר י.נ. שמחוני.הוצאת אברהם יוסף שטיבל . ורשה.תרפ"ג.

ثانيا سوانع إلكترونية للكتب :

٣. באומגרטן, א. "קומראן והכיתות ביהדות" עמ' ١٣٩ .
www.smarter.co.il
٤. בר אילן, מאיר. עולמם הסודי של אנשי קומראן וחכמים . שנתון לחקר המקרא והמזרח הקדום. גליון יא. תנ"ך ישראל ע"י מ' ניומן ١٩٩٧ .
www.lib.cet.ac.il
٥. ברוך קנאל . השבת בספרות תקופת בית שני.מחקר במחניים פ"ה, תשכ"ד. (דעת מרכז לימודי יהדות ורוח) .
www.daat.ac.il/daat
٦. ברמן רחביה . הפילוג שהביא התנ"ך. מדורים.
٢٠٠٦ .
www.news.nana.co.il/Article
٧. דייגי רפי , דרך ארץ . עם בנופיו: קומראן וכת ים-המלח. הוצאה לאור : ישראל . משרד הבטחון . ١٩٨٣ (החלק של אמונותיה, מנהגיה וזיהויה של הכת).
www.Lib.cet.ac.il
٨. דליה איילי, "האיסיים וכת קומראן" , עמ' 1 .
www.smarter.co.il
٩. פלוסר, דוד (פרופ') . מגילות מדבר יהודה והאיסיים. ח"י הכת וארגונה . ישראל. משרד הבטחון. ההוצאה לאור. ١٩٨٥ .
www.lib.cet.ac.il
- ١٠ - שפירא רן. השירותים החשאיים של האיסיים. ממצאים חדשים (בדמות שרידים של טפילי מעיים) מאששים את הסברה שהאיסיים חיו בקומראן וחיברו את המגילות המפורסמות.
www.haaretz.co.il

ثالثا الموسوعات والمعاجم العبرية :

- ١١ - האינציקלופדיה העברית . כרך שלישי .- הוצאת ספרים פועלים . ١٩٨٨

רביעא מולאע אלקטרונית למוסועא וואלעאמ:

١٢ - מילון מונחי הגאולה אות א – איסיים - מיכאל קסוס גדליוביץ

١٣ - www.maarav.co.il/classes

١٤ - www.daat.ac.il/encyclopedia

١٥ - www.wikipedia.org

خامسا المراجع الانجليزية :

1- DR. GARY GROMACKI . DOCTRINES OF THE DEAD SEA SCROLLS ASSOCIATE PROFESSOR OF BIBLE AND HOMILETICS BAPTIST BIBLE SEMINARY CLARKSSUMMIT, PENNSYLVANIA

2 - The Zohar, I, Translated, by Harry Sperling, Lindon Jerusalem, New York, ١٩٧٠ Vol, II p٢٢ .

سادسا المراجع الفرنسية :

1- Dupont-Sommer, André, Philonenko, Marc, éds, La Bible, Écrits, Intertestamentaires La Pléiade, Gallimard, Paris, ١٩٨٧, ٢٠٦٤ p.

٢	مقدمة
١٠	الفصل الأول : الآسينيون (مفاهيم أولية)
١٢	المبحث الأول : الآسينيون - التعريف
١٦	المبحث الثاني : تسمية الآسينيين ومعانيها
٢٠	المبحث الثالث : قيادة الجماعة الآسينية
٢٤	المبحث الرابع : الآسينيون - الجذور
٣٦	الفصل الثاني : عضوية الجماعة وتنظيماتها
٣٨	المبحث الأول : شروط الانضمام للجماعة
٤٠	المبحث الثاني : التنظيم الداخلي للجماعة
٤٤	المبحث الثالث : القواعد الأدبية والقيم الأخلاقية للجماعة
٤٨	المبحث الرابع : الانحراف عن القيم في الجماعة
٥٠	الفصل الثالث : العقائد الآسينية وصلتها باليهودية
٥٢	المبحث الأول : عقائد المجتمع الآسيني وصلته باليهودية
٦٦	المبحث الثاني : فكر الآسينيين الاقتصادي ومنابعه العقدية
٧٠	المبحث الثالث : الممارسات الطقوسية الآسينية وصلتها باليهودية
٧٦	المبحث الرابع : اهتمام الآسينيين بالعلوم
٧٨	الفصل الرابع : العقائد الروحية للآسينيين وموقف اليهودية منها
٨٢	المبحث الأول : عقيدة السرية عند الآسينيين
٨٥	المبحث الثاني : مفهوم الروح لدى الآسينيين
٨٨	المبحث الثالث : العقائد الأخروية لدى الآسينيين
٩٦	المبحث الرابع : الآسينية والتيارات الروحية اليهودية بين التأثير والتأثر
١٠٤-١٠١	جداول مقارنة
١٠٦-١٠٥	الخاتمة
١٠٩-١٠٧	الملاحق
١١٤-١١٠	المصادر والمراجع
١١٥	فهرست

رقم الإيداع ١١٣٩٢ / ٢٠٠٧

3
Bibliotheca Alexandrina



1032755